

# النظرات الاربعة

في

مكتبة

المحققين الطبائريين

المراجع المحمدي

مؤلفه

الفاضل الشيخ منصور البيات

الجزء الأول

قام بنشره

علي الشيخ منصور المهرهون

طبع

علي نفقة ثلة من اهل الخير

طبعة الاربعة في النجف الاشرف





بنیاد محقق طباطبائی

## المقدمة

بقلم الناشر علي الشيخ منصور المارهورن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وآله الطاهرين الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا .

سبق لي ان وعدت القراء الكرام بتمهيد هذا السفر القيم والاثر الخالد ( النظرات الالهية في الممادح المحمدية ) مؤلفها صديقنا الفاضل العلامة الشيخ منصور البيات القطيفي حينما قدمت نظراته الحسينية والنظرة النفسية او الاشعة القدسية ومرت هذه المدة من صدور الكتابين المذكورين كنت والمؤلف نحاول انجاز الوعد حتى من الله سبحانه بانجازهم ورفع اسباب التعويق عن ابرازهم فيها هو يطلع على قرائه في ثلاثة اجزاء متتابعة انشاء الله تعالى في نظرات كل نظرة تصلح لان تكون رسالة مستقلة في موضوعها مما يتعلق بسيد الكائنات وعلة الموجودات الرسول الاعظم نبي الرحمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم حسبما اولاه به ربه ذو الجلال تبارك وتعالى فامتاز بذلك عن سائر المخلوقين وحتى الانبياء والمرسلين اذ هو افضلهم .

يسم المؤلف حفظ الله كتابه هذا بالنظرات الالهية ولعله يرمز

الى ما ذكرناه ليطابق الاسم المسمى واحسن ما يسمى به الكتاب  
مسماه فان مواهب الرسول صلى الله عليه واله وما آتاه الله تعالى  
ما ميزه الله به عن غيره مخلوقة معه قبل خلق ادم كما يستفاد  
من قوله ص ( كنت نبيا و آدم بين الماء والطين ) وعليه فقد اصاب  
المؤلف هدفه الذي توخاه في مؤلفه ولو استطردت ذكر الشواهد  
على ذلك لطال بنا المقام اولا وثانياً لاحتب ان اعلم قارىي الكسل  
فاني احيله على الكتاب نفسه ليستفيد منه ما يغذي به عقله وروحه  
على السواء وهو في الوقت نفسه يفيد رسوخاً في العقيدة وثباتاً في الايمان  
بالله ورسوله واليوم الآخر فما عليه الا ان يقرأه ممعناً فيه النظر  
ليجد ضالته المنشودة فيقتفى اثر المؤلف في هذه الخدمة الشريفة  
فيجد ويجتهد قائلاً متمثلاً .

نبني كما كانت اوائلنا تبني ونفعل مثل ما فعلوا  
تاركا ورائه امثال هذا الاثر القيم والسفر الخالد فانه افضل  
ذخر ليوم لا ينفع فيه مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم .

الناشر

١٢ / ١٠ / ٨٨ علي المرهون



## كلمة المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي كرم الإنسان فشرفه على الأگووان بما منحه من المنح الألهية فوهب له القوه المملكوآية وهو العقل الذي به يشيب عبده ويعاقبه فهو الحجة القائمة على العبد لربه عزوجل وابتلاه بالقوى الثلاث الغضب والشهوة والوهم فمن قهرها بعقله عرج به الى مبدأه أوج المملكوت فبذلك يمتاز الإنسان ويكون مستعداً لنهاية الكمالات فالبالغ أعلاها هو الإنسان الكامل وليس الأشرف الموجودات المصطفى حبيب الله ( محمد رسول الله ) ثم نفسه بنص كتاب الله ( نلي ولي الله ع ) فابنه الحسن الزكي فأخوه ابو عبد الله الحسين ع الشهيد بكر بلاء فابنه علي السجاد عليه السلام فابنه محمد الباقر فابنه جعفر الصادق ع فابنه موسى الكاظم ع فابنه علي الرضا ع فابنه محمد الجواد ع فابنه علي الهادي ع فابنه الزكي الحسن العسكري ع فابنه الخلف المنتظر صلى الله عليهم جميعاً وعجل فرجهم وهو عليه السلام افضل التسعة على ما صرحت به الأخبار وقرره العلماء الأخيار وقد افدنا ذلك في كتابنا النظرات المحرر فيه فضلمهم ع وتفضيلهم منوعاً حسب المقامات والكتاب موضوعه امران الاول في النظر في اخذ الميثاق والثاني في تحقيق سبق الأرواح لكنه بسبب ارتباط المسائل ودواعيها



تتفرع منه النظرات المتنوعات ومنها النظرة في تحقيق تفضيل  
الانبياء ع والاشارة الى تفاوت رتبهم فلما انتهى فيها القلم الى مدائح  
نبينا وسيدنا حبيب الله محمد ص المصطفى بأي من القرآن الكريم  
تذكرت اني اقتطعت من الكتاب المذكور الرسالة الموسومة بالنظرة  
الحسينية المشتملة على بعض من احوال سيدنا وامامنا الحسين ع  
واخته السيدة زينب واني افردت الكتاب الموسوم بالنظرة النفسية  
والاشعة القدسية الحاوي لجملته من معارف الدين وشؤون المعصومين خصوصاً  
امير المؤمنين وقد طبعنا قبل اعوام يسيره فارتأيت ان افرد كتاباً مستقلاً  
في مدائح سيّد المرسلين فأفردته وسميته بـ ( النظرات الالهية في المدائح  
المحمدية ) فها هو ماثل للمقاري وبالله الثقة والاعتصام

المؤلف



## تكملة

ان نبينا حبيب الله محمد ص جل شأنه ان يعرف  
وشمخ مجده أن يوصف واني وغيري ممن يريد  
مدائحه لعاجز وقاصر من ان يدرك ما اعطاه الله من المنح والمزايا  
لكن الطمع في القرب من مولاه يحثني على الإشارة لبعض مزاياه  
ومهما بلغت من المعرفة بمعاني المدح وأسرار الثناء فليست هناك  
والكل يعترف بالقصور ولقد صدق الشيخ الأزري ( ره ) في  
قوله .

ما عسى ان أقول في ذي معال علة الكون كله احداها  
وان في القرآن لغنى عن كل مدح .  
في كل فاتحه للمقول معتبره ازكى الثناء على المبعوث بالبقره  
وما اجود قول الشيخ التاروتي ( ره ) .

يغنيك قول الله عن ذي مقول ومديحه عن اطال وأطنبا  
فالقرآن خير مـادح ، واني لحريص على ان اتشرف  
بمدائح سيدي وشفيعي نبي الرحمة رسول الله محمد ص من كتاب  
الله المقدس تعبدا لله تعالى فالعبادة خير موضوع وبذكره ص  
تحيا القلوب وتستنير فليس بكثير ما أشرنا اليه آنفاً فكتابنا  
يشتمل على نظرات .



## النظرة الأولى

( النظرة الأولى ) وفيها أربعة عشر آية الآية الأولى وقال الله تعالى  
( يا ايها النبي انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً الى  
الله بأذنه وسراجاً منيراً ( ١ ) ) .

روى المحقق الكاشاني في تفسيرها حديثاً عن كتاب العلل عن  
النبي ص انه قال في جواب نفر من اليهم-ود حين سألوه لأي  
شيء سميت محمداً وأحمد وأبا القاسم وبشيراً ونذيراً وداعياً اما  
الداعي فاني ادعو الناس الى دين الحق ربي عزوجل واما النذير  
فاني انذر بالنار من عصائي واما البشير فاني ابشر بالجنة من  
اطاعني وسراجاً منيراً يستضاء به عن ظلمات الجهالة وتقتبس من  
نوره أنوار البصائر اه .

الاية الثانية قوله تعالى ( هو الذي بعث في الأميين رسولا  
منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان  
كانوا من قبل لفي ضلال مبين ) قال الشيخ الطبرسي رض  
في تفسيرها مانصه هو الذي بعث في الأميين يعني العرب وكانت  
امة امية لا تكتب ولا تقرأ ولم يبعث اليهم نبي عن مجاهد وقتاده  
وقيل يعني أهل مكة لأن مكة تسمى ام القرى رسولا منهم يعني  
محمداً ص نسبه نسبهم وهو من جنسهم .

---

(١) سورة الاحزاب آية ٤٥ - آية ٤٦

(٢) سورة الجمعة آية ٢



الاية الثالثة ( لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم ) ووجه النعمة في انه جعل النبوة في امي موافقة لما تقدمت البشارة به في كتب الانبياء السالفة ولانه ابعد من توهم الاستعانة على ما اتى به امين الحكمة بالحكم التي تلاها والكتب التي قراها واقرب الى العلم بأن ما يخبرهم به من اخبار الأمم الماضية والقرون الخالية على وفق ما في كتبهم ليس ذلك الا بالوحى اه اقول والوجه الثانى من تفسير الامين موافق لمحدث رواه في تفسير الاعراف ورواه المحسن في الصافي .

الاية الرابعة ( وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ( ١ ) ) قال الشيخ الطبرسي رض في تفسيرها في المعنى ما نصه ومعناه لا يعذب الله بكثرة بعذاب الاستيصال وانت مقيم بين أظهرهم لفضلك وحرمتك يا محمد فان الله تعالى بعثك رحمة للعالمين فلا يعذبهم ألا بعد ان يفعلوا ما يستحقون به سلب النعمة باخراجك عنهم اه .

الاية الخامسة ( الذين يتبعون الرسول النبى الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في النوراة والأنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به

---

(١) سورة الأنفال آية ٢٣



وعزروه ونصره واتبعوا النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون  
(١) ( فياله مدح عظيم من رب عظيم في نبي عظيم وفي تابعيه  
ببركته (ص) فاليك في شرح بعض معناه مما افاده امين الاسلام  
فانه ذكر في بيان معنى الأمي وتابعيه وجوها ارجح رابعها  
رالبك نصه ورابعها انه منسوب الى ام القرى وهي مكة وهو  
المروى عن ابي جعفر (ع) قال الذي يجدونه مكتوباً عندهم  
في التورة والأنجيل معناه يجدون نعمة وصفته ونبوته مكتوباً  
في الكتابين لأن  
لتورة في السفر الخامس اني سأقيم  
لهم نبيا من اخ<sup>٢٤/٧</sup>  
ما اوصيه به وفيه<sup>١٣/٨</sup>  
جدا وسيلد اثني<sup>١٣/٨</sup>  
الذكر في التوراة  
مدح المسيح بقوله روح الحق الذي لا يتكلم من قبل نفسه انه  
نذيركم بجميع الحق ويخبركم بالامور المزمعة ويمدحني ويشهد  
لي الى اخره وذكره في قوله تعالى ( يأمرهم بالمعروف وينهاهم  
عن المنكر ) وجهين احدهما انه مكتوب في الكتابين والثاني  
انه مدح مبتدأ من الله تعالى واقول ان كليهما منه تعالى  
ثم اخذ في تفسير الآية الى ان ذكر في الأمر معينين اولهما مانصه

(١) سورة الأعراف اية ١٥٦ ،



اي ثقلهم شبه ما كان على بني اسرائيل من التكليف الشديد بالثقل وذلك ان الله سبحانه جعل توبتهم ان يقتل بعضهم بعضا وجعل توبة هذه الامة الزم بالقلب حرمة للنبي (ص) ثم ذكر في معنى الأغلال اشياء منها قرض اجسادهم عن النجاسة وذكر في معنى عزروه مانصه اي عظموه ووقروه ومنعوا عنه اعداءه ونصروه عليهم ثم اخذ في تفسير قوله تعالى انزل معه الى ان قال ويروى عن النبي (ص) انه قال لأصحابه اي الخلق اعجب ايماناً قالوا الملائكة فقال عند ربهم فما لهم لا يؤمنون قالوا النبيون قال (ص) يوحى اليهم فما لهم لا يؤمنون قالوا فنحن يا نبي الله قال (ص) انا فيكم فما لكم لا تؤمنون انما هم قوم يكونون بعدكم يجدون كتاباً في ورق فيؤمنون به فهو معنى قوله واتبعوا النور الذي انزل معه ١ هـ .

الاية السادسة ( ما انت بنعمة ربك بمجنون وان لك لاجرا غير ممنون وانك لعلى خلق عظيم ) (١) ايها المؤمن الكريم اكثر من تلاوتها فما بعد مدح الله تعالى مدح واليك بعضا مما قاله امين الاسلام في تفسيرها ففي بيان الآية الاولى اقوال اربعة نختار ثالثها وهو مانصه معناه بما انعم عليك ربك من كمال العقل والنبوة والحكمة لست بمجنون اي لا يكون مجنوناً من

---

(١) سورة القلم اية ٢ ، ٣ ، ٤ ،



انعمنا عليه بهذه النعم وقال له وان لك لأجراً اي ثواباً من الله تعالى على قيامك بالنبوة وتحملك اعباء الرسالة غير ممنون اي غير مقطوع واخذ في تفسيرها حتى قال رض وقال ابن عباس ليس من نبي الاوله مثل اجر من آمن به ودخل في دينه ثم اورد في بيان معنى الآية الثالثة معان ستة فاليك ثالثها وسادسها قال له الخلق العظيم الصبر على الحق وسعد البذل وتدبير الأمور على مقتضى العقل بالصلاح والرفق والمدارات وتحمل المكاره في الدعاء الى الله تعالى والتجاوز والعفو وبذل الجهد في نصرة المؤمنين وترك الحسد والحرص ونحو ذلك عن الجبائي ، وقالت عائشة كان خلق النبي (ص) ما تضمنته الايات العشر الاول من سورة المؤمنين ومن مدحه الله سبحانه وتعالى فليس وراء مدحه مدح . . وقال (رض) في المعنى السادس مانصه سمي خلقه عظيماً لاجتماع مكارم الاخلاق فيه ويعضده ما روي عنه (ص) قال انما بعثت لأتمم مكارم الاخلاق وقال (ص) ادبني ربي فاحسن تأديبي وقال (ص) ان المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة قائم الليل صائم النهار الى آخره :  
للملأمة الجشي .

يامن له الخلق العظيم وربنا في الذكر اكد  
وحبيبـه دون الورى وبكل فضل أنت مفرد  
الاية السابعة ( لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز



عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم (١) روى  
 امين الاسلام في تفسيرها حديثا عن ابن عباس عن النبي (ص)  
 انه قال ما ولدني من سفاح اهل الجاهلية شي ما ولدني الانكاح  
 كنكاح الاسلام ثم قال الشيخ (رض) وانما من الله سبحانه  
 عليهم بكونه منهم لأنهم اذا عرفوا مولده ومنشأه وشاهدوه صغيراً  
 وعرفوا حاله في صدقه وامانته ولم يعثروا على شيء يوجب  
 نقصاً فيه فبالحري ان يكونوا اقرب الى القبول منه والانقياد  
 له : واخذ (رض) في بيانه الى ان قال حريص عليكم معناه  
 حريص على من لم يؤمن ان يؤمن ثم اخذ في بيان معاني  
 رؤف رحيم فاليك مارجحتـهـ منهـ رؤف بالمطيعين منهم  
 رحيم بالمذنبين وفي آخر البيان قال (رض) وقال بعض السلف  
 لم يجمع الله سبحانه لأحد من الأنبياء بين اسمين من اسمائه  
 الا النبي محمد (ص) فانه قال بالمؤمنين رؤف رحيم وقال ان  
 الله بالناس لرؤف رحيم هـ .

الاية الثامنة (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا  
 صلوا عليه وسلموا تسليماً) (٢) واني لأحب ان احرر في

---

(١) سورة التوبة آية ١٢٨ .

(٢) سورة الاحزاب آية ٥٦ .



تفسيرها ماورده المحقق المحسن لما فيه من سرور نفوس المطوالين  
بما يتجدد لها من برد افئدتها بصفاء ودهم الجاري من نير علمهم  
عليهم السلام فيحمدون الله على توفيقه قال (ره) في الصافي  
مانصه في ثواب الاعمال عن الكاظم انه سئل مامعنى صلوات الله  
وصلوات ملائكته وصلوات المؤمنين قال صلوات الله رحمة منه له وصلوات  
الملائكة تزكية منهم له وصلوات المؤمنين دعاء منهم له : وفي  
المعاني عن الصادق انه سئل عن هذه الاية فقال الصلاة من  
الله عزوجل رحمة ومن الملائكة تزكية ومن الناس دعاء واما  
قوله عزوجل وسلموا تسليما يعني التسليم فيما ورد عنه .

قيل فكيف صلى على محمد وال محمد قال تقولون صلوات الله وملائكته  
وانبيائه ورسله وجميع خلقه على محمد وال محمد والسلام عليه  
وعليهم ورحمة الله وبركاته قيل فما ثواب من صلى على النبي  
واله وسلم قال الخروج من الذنوب كهياة يوم ولدته امه وروى القمي  
قال (ره) صلوات الله عليه تزكية له وثناء عليه وصلوات  
الملائكة مدحهم له (ص) وصلوات الناس دعاؤهم له وتصديق  
الاقرار بفضله وقوله وسلموا تسليما يعني سلموا له بالولاية بما جاء به .

وفي المجازس عن الصادق انه سئل عن هذه الاية فقال اثنوا عليه وسلموا له .

وفي العيون عن الرضا عليه السلام في مجلسه  
مع المأمون : قال وقد علم المعاندون منهم انه لما



نزلت هذه الآية قيل يا رسول الله قد عرفنا التسليم عليك فكيف  
الصلاة عليك فقال : تقولون اللهم صل على محمد وآل محمد كما  
صليت . وباركت . على ابراهيم ، وآل ابراهيم انك حميد  
مجيد فهل بينكم معاشر الناس خلاف قالوا لا فقال المأمون :  
هذا مما لا خلاف فيه أصلاً وعليه اجماع الأمة فهل عندك في  
الأل شيء أوضح من هذا في القرآن قال نعم اخبروني عن قول  
الله تعالى ( يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على سراط  
مستقيم ) فمن عني بقوله يس ، قالت العلماء يس محمد ام يشك  
فيه احد قال عليه الصلاة والسلام ، فان الله تعالى أعطى محمداً  
وال محمد فضلاً لا يبلغ أحد كنهه وصفه الا من عقله وذلك  
انه لم يسلم على احد الا على الانبياء فقال تبارك وتعالى ( سلام  
على نوح في العالمين : وقال تعالى سلام على ابراهيم . . وقال  
تعالى : سلام على موسى وهارون ، ولم يقل سلام على آل  
نوح ولم يقل سلام على آل ابراهيم ولم يقل سلام على آل  
موسى وهارون ، وقال تعالى : سلام على آل يس يعني آل  
محمد ، فقال قد علمت ان في معدن النبوة شرح هذا وبيانه وعنه  
عليه السلام فيما كتبه في شرائع الدين والصلاة على النبي (ص)  
واجبة في كل موطن وعند العطاس والرياح وغير ذلك : وفي  
الخصال مثله عن الصادق وفي الكافي والفقيه عن الباقر (ع)



وصل على النبي كلما ذكرته او ذكره ذاك عندك في آذان وغيره . وفي الكافي عنه عليه السلام قال لما قبض النبي (ص) صلت عليه الملائكة ، والمهاجرون والانصار فوجاً فوجاً . وقال امير المؤمنين عليه السلام سمعت رسول الله (ص) يقول في صحته وسلامته انما انزلت هذه الآية علي في الصلاة علي بعد قبض الله لي ( ان الله وملائكته يصلون على النبي ) الآية وفيه مرفوعا ان موسى ناجاه الله فقال في مناجاته وقد ذكر محمداً (ص) فصل عليه يابن عمر ان فاني اصلي عليه وملائكتي وفي الاحتجاج عن امير المؤمنين (ع) لهذه الآية ظاهر وباطن فالظاهر قوله صلوا عليه والباطن قوله تعالى وسلموا تسليماً أي سلموا لمن وصاه وأستخلفه عليكم فضله وما عهد به اليه تسليماً قال وهذا ما أخبرتك أنه لا يعلم تأويله الا من لطف حسه وصفا ذهنه وتمييزه اهـ .

اقول ينبغي ان نتبصر ببصيرتنا في هذا الكلام الجليل كي نستضيء بأنوار علمه في طرق سعدنا الدائم ففيه اشعة قيمة الاول في وجوب الصلاة على النبي او استحبابها عموماً وخصوصاً بحسب المورد ( الثاني ) في كيفيةاتها العامة والخاصة وروداً ( الثالث في فضلها وما فيه من الاجر والقربة ) ( الرابع ) ما يترتب على تركها من الذم والخسران ( الخامس ) ما يترتب على فعلها



في الدنيا من اجابة الدعاء والبركة وغير ذلك والمعنى الرابع والخامس يحصل بالاستنباط باللزوم وذكر صريح بلحاظ الفدية والمقابلة فالخسران ضد الأجر والذم ضد المدح الحاصل من الله تعالى ورسوله (ص) على فعلها لأن الكلام المذكور مصرح فيه بأربعة امور فقط الثلاثة الأول والرابع بيان معنى الصلاة والتسليم فعليه يقع الكلام في مقامات ستة فنقول وبالله الثقة .

المقام الاول في بيان معنى الصلاة والتسليم من كلمات علمائنا (رض) فانه وان بين فيما سبق من الأخبار لكنه للمنظرة العلمية مزيد أهمية في التحليل فاليك كلمة من بعض الأجلاء على ما نقله الشيخ فخر الدين في المجمع قال ره في مادة صلا ص ٥٥ مانصه قال بعض الأفاضل الصلاة وانكانت بمعنى الرحمة لكن المراد بها هنا الأعتناء باظهار شرفة ورفع شأنه ومن هنا قال بعضهم تشریف الله محمد (ص) بقوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي ابلغ من تشریف آدم بالسجود : ومن ذلك كلمة الشيخ الجليل ابن الفثال المتقدم الذكر في روضة الواعظين في مجلس ذكر الصلاة على النبي (ص) قال رض في ص ٢٧٢ مانصه وصلاة الله عليه مايفعله به من كراماته وتفضيله واعلاء درجاته ورفع منازلهم وغير ذلك من اكرامه وصلاة الملائكة والمؤمنين عليه مسئلتهم لله من ان يفعل به مثل ذلك أنهى .



ولعمري انه لقول صدق من علماء صادقين مشاربه في كلام  
الصادقين ومنه مقابلة تشریف آدم «ع» بالسجود بتشریف سيدنا  
وسيد الكل حبيب الله محمد «ص» بصلاة الله فقد روى الشيخ المذكور  
في الروضة في مجلس معاجز النبي محمد «ص» «ع» حديثاً طويلاً يتضمن  
مقابلة معاجز الأنبياء بمعاجزه «ص» عن أمير المؤمنين «ع» قال في  
أوله ان الله امر الملائكة بالسجود لآدم «ع» بقوله واذا قلنا للملائكة  
اسجدوا لآدم فسجدوا وقال لبينا ان الله وملائكته يصلون على  
النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً الى آخره فتأمل  
في كلام هؤلاء الفضلاء كي تعرف موافقته لكلمات -اداتهم المعصومين  
فلا منافات بينه وبين ما-يق من الأخبار من كون الصلاة هي الرحمة  
لأن ذا من باب تخصيص العام . . وهو موافق لما قال الشيخ أمين  
الأسلام «رض» فإليك نبذة منه قال في بيان معنى الآية مانعه المعنى  
لما صدر سبحانه وتعالى هذه السورة بذكر النبي «ص» وقرر في أثناء  
السورة ذكر تعظيمه ختم ذلك بالتعظيم الذي ليس يقاربه تعظيم  
ولا يدانيه فقال ان الله وملائكته يصلون على النبي معناه ان الله  
يصل على النبي ويشني عليه بالثناء الجميل ويبيجله بأعظم التبجيل  
وملائكته يصلون عليه ويشنون عليه بأحسن الثناء ويدعون له بأزكى  
الدعاء ( يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ) قال أبو  
حمزة الثمالي «رض» حدثني السدي وحيد بن سعد الأنصاري وبريد



ابن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي لبلى عن كعب بن عجرة قال لما نزلت هذه الآية قلنا يا رسول الله هذا السلام قد عرفناه فكيف الصلاة عليك الى آخر الحديث وهو مثل الحديث الرضوي المذكور ص ١١ ثم روى رحمه الله في ذلك اخبار اخر منها ما نصه عن ابي بصير قال سألت ابا عبد الله «ع» عن هذه الآية فقلت كيف صلاة الله على رسوله فقال يا ابا محمد تزكية له في السماوات والارض فقلت قد عرفت صلاتنا له فكيف التسليم فقال هو التسليم له في الأمور اه .. ثم قال «رض» فعلى هذا يكون معنى قوله وسلموا تسليها انقادوا لأوامره وابدلوا الجهد في طاعته وفي جميع ما يأمركم به الى آخره .. فتدبره ترى كلمته فيها حررناه من التفسير التسليم الأخير تحليلاً لما قاله الأمامان امير المؤمنين والصادق عليهما السلام فيما تقدم وما رواه «ره» عن ابي بصير عن الصادق هو عين ما روينا من معاني الأخبار سابقاً وما روي عن امير المؤمنين علي (ع) انفاً نوع من هذا العام بل هو اجله بل هو كله لأن التسليم للوصي في كل الأمور لازماً للتسليم للنبي «ص» وحيث ان كل ما عند الوصي من الأمر والنهي والعلم انما هو مما عند النبي «ص» بل هو، هو ، اذ التسليم للوصي علي اميرنا «ع» مما اهم النبي «ص» والزم به محتم الله بقوله تعالى (وان لم تفعل فما بلغت رسالته) والتسليم للنبي «ص» بهذا المعنى ظاهر من اللفظ على حد



التسليم في قوله تعالى ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما  
شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً )  
وهذا موافق لقوله تعالى ( ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه  
فانتهاوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب ) فمن لم يسلم في كل  
الأمور لأميرنا علي عليه السلام لم يتق الله قطعاً اذ المعارضة اجتهاد  
في قبال نص الله ونص رسوله } واما { المعنى الثاني في قوله تعالى  
( وسلموا تسليماً ) وهو ان يراد به الدعاء بان يقال السلام عليك  
يا رسول الله (ص) فهو بالمحافظ العطف هو الأقرب للذهن لكنه بالتأويل  
ينحل الى الأول اذ المعنى في قولك السلام عليك اما الدعاء بالسلامة  
او الأعلام بها او الدعاء للمخاطب بحفظ الله تعالى ذلك فالمراد  
في قولك السلام من اي المعاني كان من الدعاء بالسلامة من المكاره  
او بحفظ الله او بالأعلام لا بد وان يتضمن سلامة المسلم عليه .  
فلا بد لمن سلم على النبي (ص) من المسألة له بمعنى الموالاة ولا يكون كذلك  
حتى يكون لأمير المؤمنين كذلك لما ورد عنه صلى الله عليه واله من طريق الترمذي  
وابن حاتم انه (ص) قال لعلي وفاطمة والحسن والحسين انا حرب لمن  
حاربتم وسلم لمن سالمتم ومثل هذا في المعنى مفيضاً من طريق  
الفريقين خصوصاً في أمير المؤمنين عليه السلام وحيث قلنا ان النظرة  
العلمية لها أهمية في تحليل ما يحرر فاليك كلمة ايضاً من السيد



الجليل السيد علي صدر الدين المذكور آنفاً تحليل لك معنى الصلاة في الخبر الكاظمي والصادقي فانه (رض) استبعد الاشتراك اللفظي في معنى الصلاة على قول الجمهور بجهات اربع حررها في الروضة الثانية من كتابه المذكور آنفاً ثم بنى على الاشتراك المعنوي فقال في ص ٦٧ مانصه وقال المحققون انها لغة بمعنى واحداً وهو العطف ثم العطف بالنسبة الى الله الرحمة اللاتقية به والى اللاتكة الاستغفار والى الآدميين دواء بعضهم لبعض قال السهيلي في نتائج الفكر ، الصلاة كلها وان اختلفت معانيها راجعة الى اصل واحد فلا تغنيا لفظ اشتراك ولا استعارة انما معناها العطف محسوساً ومعقولاً انتهى .

ثم تكلم «رض» في معنى الصلاة على رسول الله «ص» فقال مانصه معنى الصلاة على رسول الله «ص» تعظيمه في الدنيا باعلاء كلمته وابقاء شريعته وفي الآخرة تتضاعف ثوابه والزيادة في رفع درجته قيل والدواء بذلك طائفة الى المصلي لان الله تعالى قد اعطاه من اعلاء الكلمة وعلو الدرجة ورفع المنزلة ما لا يؤثر فيه صلاة مصل ولا دواء داع وقيل بل غايته طلب زيادة كماله «ص» وقربه من الله تعالى اذ مراتب استحقاق نعم الله عز وجل غير متناهية الخ اقول ربما بالتأمل ينحل الوجه الاول الى الثاني بالمال بالتصرف ولعله الراجع لكن صاحب القيل الاول ناظر لكماله «ص» البالغ غايته بحسب الامكان اذ لا افضل منه في الكائنات قطعا كما عرفت



مكررا فيرى صاحب هذا القيل بوجدانه ان الدماء له «ص» لا اثر له في زيادة القرب من مولاه نظرا منه لما امدد الله تعالى به من الكمال من حين وجوده في عالم الانوار الى حين ملاقاته لربه بتشريفه عالم الأخرى : وقد انتهت كمالاته الحيوية المبتدأة من الحضرة الازلية المنتهية بالحكمة الالهية فيرى هذا الناظران الفيوضات الالهية المختصة به قد انتهت حيث الفشأتين انشئتاه (ص) وقد حازها : وصاحب القيل الثاني ناظر الى عدم تماهي الفيوضات والمنع من العناية الأزلية مع استعداد الذات المحمدية وانا اذا تأملنا الى كمال قدرة الله وغمائه وجوده عرفنا رجحان القيل الثاني وامكننا ارجاع فوائد المصلين عليه الى مصاديق كمالاته «ص» بازدياده بذلك قربا من ربه عز وجل فان المصلين عليه اذا حصل لهم بها فعلوه القرب من ربهم فاثابهم فلاشك ان النبي (ص) يحصل له بذلك سرور عظيم ابتهاجا بمنع مولاه ولاشك ان ذلك من جلائل القربات ثم ان ماورد عنه (ص) من عرض اعمال المؤمنين عليه حتى بعد الوفاة فيستغفر الله للمؤمنين عما يرى لهم من السيئات ويسال ربه الزيادة فيما يرى لهم من الحسنات ثابت مسلم وقد تقدم تحقيق ذلك واثباته في اوائل كتاب النظرات وسؤاله ربه واستغفار اياه هو من احسن العبادات بلا اشكال افترى الغني الوهاب يحرم عبده



الأجر على ذلك ورفع الدرجات فهذا التحليل نجزم ان ما حصل للمصلين عليه قد حصل له «ص» مع الأضعاف الكثيرة ولا ينقص من اجورهم شيء ( الحمد لله الفاشي في الخلق امره وحده الظاهر بالكرم مجده الباسط بالجلود يده الذي لا تنقص خزائنه ولا تزيد كثرة العطاء الاجوداً وكرماً انه هو العزيز الوهاب ) هذا واعلم ان التحليل المذكور مما اداه نظري القاصر الهام من الواهب القادر وبعد تحريره وقفت على كلام جليل في الأنوار للسيد في هذا الموضوع وهو جدير ان نأخذ منه بعض الكلمات القيمة لفظاً او معنى لما فيه من الدليل الاخير على ماوضحناه فانه «ره» قد حرر القيل الأول بدليله ثم تكلم عليه حلاً ونقضاً فاليك بعضاً منه قال في اوله في ص ٤٥ ما معناه بها يعود لما حرر من ان دجارت نوال الله تعالى لا تنتهي وامتياز الذات الاحدية على غيرها بزيادة الفيض الخاص به «ص» و اشار بالدليل الآخر الى ما حررناه من عود فوائد المصلين له (ص) ولهم بسببه وقد استدل على عدم انتهاء نواله تعالى بالاخبار وبعد كلمات قال (رض) مانعه ان دطاءنا له (ص) وطلبنا مزيد نواله له انها هو من جملة اعماله (ص) التي يستحق بها مزيد القرب والدرجات لانه (ص) قد استنقذنا من ورطة الهلاك ثم قرر ذلك ايضا لأئمتنا المعصومين عليهم السلام حتى قال مانعه فدطاءنا لهم عليهم السلام من جملة اعمالهم ولا شك ان اعمالهم يوجب مما مزيد الثواب لهم بالاخلاف



منا وليس هذا من باب دعاء المؤمن لأخيه المؤمن بظهر الغيب فانه  
 مما يوجب مزيد الأجر للداعي والمدعو له فأخذ في البيان حتى  
 استشهد بقول الله تعالى ( يا موسى ادعني بلسان لم تعصني به )  
 الحديث وفيه ( اطلب من اخوانك الدعاء ) فالسيد يقرر انتفاع  
 موسى ( ع ) بذلك كانتفاع المؤمن بدعاء أخيه فإليك منه ما يدل  
 على ما قلناه قال ( ر ) في ص ٤٥ ما نصه والمنحة التي نطلبها للنبي « ص »  
 واهل بيته ( ع ) ليست مخصوصة بما تتعلق بهم وخدم بل هو عطاء  
 يزيد في علومهم ويرفع شرفهم فوق شرف الانبياء واكمل هذا واهم  
 هو مقام شفاعتهم للمؤمنين من امتهم ومقام شهادتهم على تبليغ  
 ساير الانبياء والمرسلين كما روي في الاخبار الصحيحة ثم قال وهذا  
 الدعاء وان كان لهم صورة الا انه في المعنى ترجع فايدته الينا  
 واليهم فالينا بقبول شفاعتهم في حقنا للخلاص من اليم العذاب  
 واليهم باظهار قبول شفاعتهم وحصول ملتسمهم على رؤس الاشهاد  
 بحضور الملائكة المقربين والانبياء والمرسلين والعباد الصالحين ولا  
 ريب ان قبول الالتباس من ارفع الدرجات : ثم اخذ ( رض ) في  
 الكلام على الدليل حتى انتهى بقوله وبالجملة ان اعتقادنا في المسألة  
 هو ان الصلاة على النبي ( ص ) هو مما يعود نفعها الينا ( ١ ) واليه  
 ( ١ ) في آخر دعاء الحادي والثلاثين من صحيفة السجادية شاهد قوي على المراد  
 قال ( ع ) ( اللهم صلي على محمد وآله هديتنا به وصلي على محمد وآله كما استنقذتنا به وصلي -



بما عرفت والله اعلم انتهى من ص ٤٦ .

فكن ايها القاريء الكريم ممن يعرف الرجال بالحق وتدبره  
فانه من فوائد الكلام على معنى الصلاة عليه صلى الله عليه وآله  
وبه انتهى ما نريده من بيان المعنى وفيه حجة كافية ( وتعيها اذن  
واعية ) نسئل الله تعالى ان يجعلنا من اهلها وان ينشر علينا من  
خزائن علمه .

المقام الثاني في الوجوب والاستحباب وهو مما اشرنا اليه آنفاً  
من المقامات فاليك من البيان مما هو مسلم بين العلماء ومما هو  
محل الخلاف بينهم وللناظر رايه في ذلك ان كان من اهل الراي  
ومن قطع بشيء لزمه الجري عليه وان لم يكن بطرق الاجتهاد  
المفتعلة والا لزمه التقليد في غير الضروري وهو المسلم  
بين المسلمين .

ومنها استحباب الصلاة عليه ( ص ) سواء ذكر ام لا كما  
افاد السيد علي صدر الدين في الروضة المذكورة آنفاً كما انه نقل  
الوجوب عن الكرخي في العمر مرة ( واقول ) ان ما افاد من  
كون الاستحباب ضروري عند المسلمين حتى بدون ذكره ( ص )  
ثابت عنده واعلمه ليس كل احد قاطع بذلك بل المقطوع بضروريته  
- على عهد وآله صلوة تشفع لنا يوم القيامة ويوم الفاقة اليك ) واسناد الشفاعة  
اصلاة مجاز للسببية  
منه ايده الله .



عند المسلمين والاستحباب عند ذكره (ص) كما صرح بذلك مولانا السيد محسن في مَسْتَمْسِك العروة الوثقى في فضل الصلاة على النبي (ص) نعم ثبوت ذلك بالدليل مما لا ريب فيه وكفى في ذلك الآية المذكورة آنفاً وهي ( ان الله وملكته يصلون على النبي ) الآية بل هي كافية في الدلالة على الوجوب ولو في العمر مرة ولو في احد تشهدات الصلاة كما صرح بذلك السيد محسن المذكور قال دام ظله في الجزء الرابع من المستمسك في ص ٣٩٩ ما نصه ويكفي في امثال الامر فيها الاتيان بها في بعض تشهدات الصلوات انتهى فرايه دامت بركاته موافق للمشهور في الاستحباب عند ذكره (ص) بل قد نقل عن بعضهم الاجماع على عدم الوجوب لكنه قد ذكر جملة من القائلين بالوجوب عند ذكره (ص) منهم الشيخ البهائي في مفتاح الفلاح حيث نقل ذلك عن الصدوق القمي والشيخ المقداد وقال وهو الاصح وقال السيد واختاره في الحقائق ونسبه المحقق الكاشاني في الوافي والمحقق المدقق المازندراني في شرح اصول الكافي والشيخ عبد الله بن صالح البحراني وممن ذكره الطحاوي من علماء العامة انتهى .

وكأن ناقل الاجماع لم يطلع على الاقوال بالوجوب والا فقد ذكر غير السيد بعض من ذكر وغيرهم فقد ذكر الشيخ الطريحي (ره) اختيار الزمخشري ( ١ ) ذلك ثم قواه وذكر ايضاً ( ره ) وجوبها في

---

(١) وما استدل به في الكشف في تفسير آية الصلاة عليه (ص) -

الصلاة عند احمد والشافعي ولم يوجبها مالك وابو حنيفة وذلك في  
 مادة صلا بعد ذكره بعض من ذكره السيد مد ظله وقال السيد (رض)  
 في الانوار ما نصه واما وجوب الصلاة عليه (ص) اذا ذكر  
 واستحبها ففيه خلاف بين الاصحاب (رض) والذي دلت عليه  
 الاخبار الصحيحة كلها ذكره ذاك سواء اتخذ مجلس الذكر او  
 تعدد وسواء صلى عليه سابقا ام لا وسواء ذكر بلقبه او بكنيته  
 بل وبالضمير الراجع اليه فانه كناية عنه ، وممن قال بالوجوب كلها  
 ذكر (ص) صدر الدين فانه ذكر في ص ٦٧ ذكر استحبها عند الشافعي  
 في التشهد الاول في الصلاة ووجوبها في الثاني . واستحبها فيهما  
 معا عند ابي حنيفة ومالك ثم ذكر الخلاف في ذلك في غير الصلاة  
 الى ان قال ما نصه والاولى الوجوب عند كل ذكر للاخبار الكثيرة  
 الصريحة بالامر بها كلها ذكر والامر للوجوب الى آخره وفيه رد  
 دليل الاستحباب بمنع عدم تعليم المؤذنين والنكير عليهم بصحيفة  
 زرارة ومقابلة اصالة البراءة بالقرآن والاخبار فراجعه : وممن  
 يظهر منه القول بالوجوب وان لم ينص عليه صريحاً العلامة المجلسي (رض)  
 .. حين سئل (ص) عن معناها قال (ص) ما مضمونه هذا من العلم  
 المكنون ولولا سالتقوني لما اخبرتم ان الله قد وكل بي ملكا فاذا صلى علي  
 المصلي عند ذكره قال الملك غفر الله لك وقال الله والملائكة آمين واذا  
 ترك الصلاة علي قال الملك لا غفر الله لك قال الله والملائكة آمين



فقد قال (ره) في الجزء الثاني من مرآة العقول عند كلامه على خاتمة باب الصلاة على محمد واهل بيته في آخر الفائدة الاولى ص ٤٥٢ ما نصه واقول استدل القائلون بعدم وجوب الصلاة عند مطلق الذكر بالاصل وبالشهرة وبعدم تعليمه (ص) للمؤذنين وتركهم ذلك مع عدم وقوع نكيرهم كما يفعلون الآن ولو كان لنقل وفي جميع ذلك نظر لان عدم التعليم ممنوع وكذا عدم النكير وعدم النقل وتكفي الاخبار والتهديدات الواردة فيها مطلقا مع انه سيجيء في باب بدء الاذان والاقامة ما رواه زرارة في الصحيح عن ابي جعفر (ع) قال قال اذا اذنت فافصح بالالف والماء وصل على النبي وآله كلها ذكرته او ذكره ذاكر في اذان او غيره على ان عدم النقل لا يدل على عدم واصالة البرائة لا يصح التمسك بها بعد ورود الآية والاخبار الكثيرة انتهى فليتدبر فانه جيد لما تمسك به (رض) من قضية الاخبار بالتهديدات المطلقة وهي اقوى مستند القائلين بالوجوب ولعل من اجل ذلك احتاط المحقق الاردبيلي كما افاده السيد صدر الدين . هذا ولكن اطلاق الاخبار والتهديدات لا يسوغ التمسك باطلاقها الا بفقد قرائن النذب فيها او بفقد التصريح به في غيرها بنفي الوجوب بقول لا باس وامثاله كما هو الشأن في كثير من المكروهات والمستحبات فقد تشعر كثير من الاخبار في ذلك بما ظاهره حرمة الفعل او وجوبه مثل لمن الضاحكين بين القبور ونفي

الصلاة عن جار المسجد الا فيه وسبب ذلك هو شياع استعمال  
 ايمتنا عليهم السلام صيغ الامر في كثير من المندوبات حتى صار  
 لفظ الامر مجازاً مشهور مغم بشهرته عن ذكر قرينته كما افاده  
 الشيخ حسن ابن الشهيد الثاني في المعالم حيث قال في ص ٤٥ ما نصه «فائده»  
 يستفاد من تضاعيف احاديثنا المروية عن الائمة عليهم السلام ان  
 استعمال صيغة الامر في الندب كان شائعاً في عرفهم (ع) بحيث  
 صار من المجازات الراجحة المساوي احتمالها من اللفظ لاحتمال  
 الحقيقة عند انتفاء المرجح الخارجى فيشكل التعلق في اثبات وجوب  
 امر بمجرد ورود الامر به منهم (ع) ويوافقه في محل الاشكال  
 الشيخ الجليل الشيخ محمد صالح المازندراني (رض) فيقول ما نصه  
 والحق التوقف في مثله ان وقع في الكتاب والسنة الى ان يجيء  
 تفسيره عن اهل الذكر عليهم السلام وقال الشيخ ميرزا ابو القاسم  
 القمي في القوانين ص ٨٨ بعد نقل عبارة الشيخ في المعالم ما نصه «وتبعه  
 عليه بعض من تأخر كصاحب الذخيرة ثم اورد عليه ايرادات  
 ثالثها قوله (رض) وايضا تلك الكثرة انما حصلت بملاحظة مجموع  
 روايات الرواة عن مجموع الائمة (ع) والذي يضر على سبيل التسليم (\*)  
 (\*) اي انا لو تنزلنا مع القائل بلاشكال على الوجوب بمطلق  
 الامر لكثرة الاستعمال عندهم (ع) انما تتم معارضته بالكثرة عند كل  
 فرد منهم ولم يثبت



هو الدثرة بالنسبة الى كل واحد فافهم « انتهى وهو حسن . . .  
واعله يشير بقوله (ره) فافهم الى امكان توجيه كلام الشيخ المذكور  
الى ما هو الصحيح من اشتراط كثرة الاستعمال خالية من القرينة  
كما اشار اليه في الايراد الاول (١) ثم قال ولم يثبت فعلية ثبوته  
يتم ما قاله الشيخ فاذا كان الشأن في ثبوته فقط فمن ثبت عنده  
كالشيخ المذكور على ما ظهر مما افاده لزمه التوقف كما اختاره الشيخ  
محمد صالح ( رض ) بل التوقف اولى واحوط مطلقاً حتى يفهم  
الندب من دليل وجوب الصلاة على محمد وآله اما مع اقترانه  
بالقرينة فلا ، لكن ربما متفاوت وضوحا وخفاء بتفاوت افهام العلماء  
فانظر الى كلمة مرجعنا السيد محسن دام ظله في المستمسك حيث نظر  
في ادلة الوجوب التي منها صحيح زرارة عن ابي جعفر عليه السلام  
قال اعزه الله في ص ٤٠٠ من الجزء الرابع مانصه واما الصحيح  
فدلالة ليست بتلك المتانة لقرب احتمال وروده مورد الادب بقرينة  
سياقه مساق الامر بافصاح الالف والماء فانك تراه دام ظله غير  
جازم بالندب من الخبر لكون قرينة الندب عنده محتملة فقط وربما  
غيره لا يراها البته فراها امراً مستقلاً كما هو ظاهر من كلام  
المجلسي (ره) في المقام ويظهر ايضا من كلام السيد صدر الدين  
(١) ونصه انما ( وجوب ) يصح اذا ثبت استعمالهم في الندب  
بلا قرينة خالية او لفظية ونفهم ارادة الندب من دليل اخر (انتهى)

المذكور آنفاً في رده على القائلين بالنذب واستنادهم الى عدم تعليمهم (ع) للمؤذنين فمنه السيد بقوله ففيه ان عدم التعليم ممنوع وكذا عدم النكير كعدم النقل فقد روى ثقة الاسلام في الكافي في باب بدء الاذان والاقامة باسناده عن ابي جعفر (ع) اذا اذنت فافصح بالالف والهاء وصل على النبي كلما ذكرته او ذكره ذاكر في اذان وغيره . . . واقول انا قد افدناك آنفاً ضرورة الاستحباب بها عند المسلمين عند ذكره (ص) وثبوته حتى بدون ذكره (ص) مما لا اشكال فيه ولو بالعمومات اما عند ذكره (ص) فدليل الوجوب عند القائلين به لا يخلو من رجحان بل هو راجع بحسب نظرتي الفعلية وان لم اكن من اهل النظر اذ هو الموافق للاحتياط الذي ذكرناه عن المحقق الاردبيلي (رض) والسيد (رض) بل قد نقل عنه الشيخ النراقي (رض) (١) في المستند قولاً اقوى من الاحتياط قال الشيخ المذكور ما نصه وقال المقدس الاردبيلي في آيات الاحكام ويحتمل وجوب الصلاة عليه كلما ذكر (ص) كما دل عليه بعض الاخبار الى ان قال ويمكن اختيار الوجوب في كل مجلس مرة (٢)

(١) هو الشيخ احمد بن المقدس الشيخ محمد مهدي النراقي صاحب جامع السعادات .

(٢) نص العبارة هكذا والظاهر ان الصحيح وان صلى اخر او صلى ثم ذكر والضمير في او صلى هو الفاعل في قوله



ان صلى آخر وان صلى ثم ذكر يجب ايضا كما في تعدد الكفارة  
بتعدد الموجب اذا تخللت والا فلا

هذا وقد عرفت ان الاستحباب او الوجوب من المسائل  
التقليدية فيلزمنا العمل برأى مرجعنا السيد وقد افدناك بنظره  
آثفا واشكاله على الدليل بالآية اذ الثابت عنده الوجوب مرة لا  
تكراره ومن الناظرين في الدليل الشيخ النراقي (رض) فنظر في  
اصل الدلالة من لفظ الصلاة فيقول في مستنده في المسألة الثالثة  
من مبحث التشهد فيقول مانعه وفيها نظر لعدم دلالة الامر بالصلاة  
على قول الصلاة لعدم ثبوت الحقيقة الشرعية انتهى المراد . .  
يريد ان لفظة صلوا عليه لا تدل على ان المراد قول اللهم صل على  
محمد وآل محمد (ص) الا اذا ثبت وضع لفظ الصلاة لهذا القول وهو  
مبني على ان الشارع وضع بازاء العبادات الفاظا خاصة تفهم بدون  
قرينة مجرى الحقيقة وهو محل النفي والاثبات وهو لا يثبت ذلك  
فالدلالة انما تتم عند المثبتين لكنه قد يجاب بان الدلالة حاصلة على  
كلا القولين اما على ثبوت الحقائق فواضح عى ما اشترط (رض)  
واما على انتفائها فوضوح دلالتها ببيان اهلها النبي واهل بيته عليهم  
السلام كما بينها آثفا . . نعم ربما يقال ان وضوح الدلالة بين

---

- ثم ذكر والمراد من وجبت عليه الصلاة على النبي بذكره صلى الله  
عليه وآله ( منه ايده الله )

في الوجه الثاني بتفسيرهم (ع) اما الوجه الاول فليس بين الالهم  
ايضا فنقول نعم لكن قلنا بوضوحه مجازاة لمن علق الدلالة على  
ثبوت الحقائق والا فبيانهم (ع) لا بد منه اما لتعيين المراد من  
المعاني الحقيقية في الالفاظ المشتركة اذ ان لفظ الصلاة مشتركة  
بين ذات الاركان وبين قول اللهم صل على محمد وآل محمد وغير  
ذلك من المعاني واما لبيان المراد من المجاز  
حيث ان الصلاة في اصل اللغة للدعاء فلولا بيانهم عليهم السلام  
للمراد لجاز ان يراد بقوله تعالى صلوا عليه الدعاء له صلى الله  
عليه وآله بالمغفرة والرحمة وغيرها من انواع الخير لكنه وآله صلى  
الله عليهم اجمعين اوضحوا لنا المراد في اخبارهم (ع) والحمد لله ثم  
لا يخفى عليك ان جل القرآن ان لم يكن كله ظني الدلالة وان  
كان قطعي الصدور والسنة بالعكس ومن ثم اضطرت الخلق الى  
وجود معصوم حافظ الشرع مبين الكتاب فدلالة الكتاب لا تحصل  
غالبا الا ببيان حجج الله فدلالة الآية على وجوب الصلاة في  
الجملة واضحة ببيانهم عليهم السلام وتكرار الوجوب ظاهر عند القائلين به  
من النصوص ونفي القول بالوجوب باصالة البراءة لا يتم  
الا في قضية التكرار لما عرفت من قيام دليل القرآن على وجوب  
المرّة وقد عرفت ان مستند تكرار الوجوب عند ذكره (ص) هو  
الاخبار المسلمة بين الطرفين فليس لما نعي الوجوب نفيها قطعا



نعم هي من حيث قصور الدلالة وتامها يتأق فيها الكلام من ناحية الوجوب او الاستحباب فمن تمت دلالتها عنده على الوجوب جزم به كمن ذكرناهم آتفا ومن قصرت دلالتها عنده عن ذلك فلا بد له من القول بالندب اذ هو متيقن قطعا وهو القول المشهور ولعل مستنده ايضا قرائن على الندب لم تنضح عند الفائلين بالوجوب او اخبار اخر تصرح بالندب لم يظفروا بها او ان دليلهم عندهم ارجح وهم معذورون مأجورون لما ثبت من ان المصيب له اجران والمخطيء له اجر : ومن مستند بعض نافين الوجوب لزوم الحرج لكثرة الصلاة عليه سيما على القول بمطلق ذكره (ص) علما او لقبا او كنية او ضميرا او صفة وهو كما ترى ولاكل رأيه (ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات ) والاحتياط سبيل النجاة (اهدنا الصراط المستقيم ) هذا آخر ما اردناه من الكلام في مقام وجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وآله الكرام واستحبابها وجزى الله علمائنا خير الجزاء المحسنين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين .

المقام الثالث في الاخبار الواردة في الامر بها فهي كثيرة وفيه الصحيح والحسن والموثق ومن ذلك صحيح زرارة المتقدم وقد وقفت على احد وعشرين في اصول الكافي خاصة وبعضها مرويا في غيره ايضا ومن ذلك صحيح زرارة المتقدم ذكره المروي في الفروع

وهو من المسلمات وفيه كفاية وقد رواه آية الله السيد محمد كاظم  
 اليزدي في المروية الوثقى وصححه سيدنا المحسن وروى ايضا دام  
 ظله في المستمسك اربعة اخبار وهي مروية في الكافي فلنتشرف  
 بما عن ابي بصير (رض) عن ابي عبد الله الصادق «ع» وهو السادس  
 في الكافي واليك نصه من المستمسك وبخبر ابي بصير الآخر اذا  
 ذكر النبي «ص» فاكثر من الصلاة عليه فانه من صلى على النبي صلاة واحدة  
 صلى الله عليه الف صلاة في ألف صف من الملائكة ولم يبق شيء مما خلق  
 الله الا صلى على ذلك العبد لصلاة الله عليه وصلاة الملائكة فمن  
 لم يرغب في هذا فهو جاهل مغرور وقد بريء الله منه ورسوله  
 واهل بيته ، واليك نص شرحه من اصول الكافي ص ٥٢٧ مزيدا للفائدة  
 « من قوله الف صلاة في الف صف من الملائكة » شرح صلاته  
 تعالى الف صلاة في الف صف من الملائكة يحتمل وجهين : الاول : انه صلى  
 حقيقة بكلام يسمعه الف صف من الملائكة فيصلون الملائكة ايضا  
 بصلاته جل جلاله : الثاني : انه صلت عليه الف صف من الملائكة  
 بامر الله تعالى لهم بالصلاة عليه ونسبة الصلاة اليه تعالى باعتبار انه  
 امر يحتمل انه يراد من قوله رحمه وضعف اجره من قبيل « من  
 جاء بالحسنة فله عشر امثالها » وهذه الوجوه تجري في قوله تعالى  
 « من ذكرني في ملاذ ذكرته في ملاذ آخر منهم »

والاخبار في ذلك متنوعة ففيها التصريح بالتهديد والتوعيد



على الترك وفيها الترغيب ببيان فضل الله ورضوانه وبيان الفوائد من قضاء الحوائج وكفارة الذنوب واجابة الدماء وذهاب النفاق فلنختار منها خبرين مما في الكافي « الثامن وهو حسن كالصحيح والعاشر وهو صحيح فيها كمال اربعة اخبار في تحريرنا تيمنا بعدد حروف اسمه «ص» واخترت الثامن والعاشر خصوصا لما فيها من الفائدة الخاصة من اجابة الدماء وذهاب النفاق فدونتك نص العاشر بعد حذف السند عن ابي عبد الله «ع» قال كل دماء يدعى الله عز وجل به محجوب عن السماء حتى يصلي على محمد وآل محمد انتهى واليك نص الثامن بحذف الاسناد عن ابي عبد الله «ع» قال قال رسول الله الصلاة علي وعلى اهل بيتي تذهب النفاق انتهى واليك نص حاشية الثامن حسن كالصحيح واذهاب النفاق مشروط بالاقرار بفضلهم والاعتراف بامامتهم عليهم السلام فتخلف ذلك في المخالفين لعدم تحقق الشرط فان قبول جميع العبادات مشروط بالولاية او لوجود المانع وهو انكار امامتهم عليهم السلام بل هم لا يفهمون معنى الصلاة عليهم فانه متضمن للاقرار بامامتهم كما ستعرف فهم لا يصلون حقيقة انتهى .

وبه انتهاء مرادنا من الكلام على مقام الاخبار الواردة فيها وهو مما اشرنا اليه آنفا من المقامات الستة المقام الرابع في الكلام على مواردها عموما وخصوصا فالاول فقد عرفت من نصوص اعطنا

عليهم السلام وفتوى فقهاءنا كما ذكر او ذكره ذاكراً والثاني  
نشعر ك به بالنصوص الخاصة منهم عليهم السلام فمنها الرضوي المتقدم  
( قوله ع ) عند العطاس وعند الرياح ومورد العطاس قد ذكره  
المجتهد الاكبر السيد محمد كاظم ( رض ) المتقدم ذكره في العروة  
فاليك نص عبارته في مسألة من يبطلات الصلاة ( يستحب للعاطس  
ولمن سمع عطسة الغير وان كان في الصلاة ان يقول الحمد لله او  
يقول الحمد لله وصلى الله على محمد وآل محمد بعد ان يضع اصبعه  
على انفه ) واليك بيانه بدليله من كلام مرجعنا الاعظم المحسن  
سيدنا السيد محسن مد ظله في المستمسك ص ٢٣٤ مزيداً للفائدة قال مانعه  
( قوله يستحب للعاطس ولمن ) اجماعاً على الظاهر والتعبير بالجواز  
في محكي كلام غير واحد يراد منه معناه الأعم لا مقابل الاستحباب  
كما يشهد به مضافاً الى ما دل على استحباب الذكر والصلاة على  
النبي ( ص ) صحيح الحلبي عن ابي عبد الله ( ع ) اذا عطس الرجل  
في صلاته فليحمد الله وخبر ابي بصير ( رض ) اسمع العطسة  
فاحمد الله تعالى واصلي على النبي ( ص ) وانا في الصلاة قال ( ع )  
نعم واذا عطس اخوك وانت في الصلاة فقل الحمد لله وصلى الله  
على النبي وآله ( ص ) وان كان بينك وبين صاحبك اليم انتهى :  
وبهذا المضمون صرح الشيخ احمد الزاقي المتقدم الذكر في المستند  
وانه مذهب اهل البيت ( ع ) واليك بعضاً من كلام الطيب شاهداً



على ما قلناه قال في اثنا عشر ما نصه وورد في بعض المعتبرة انه من  
سمع العطسة فحمد الله تعالى وصلى على نبيه واهل بيته لم يشك  
عينه ولا ضرره وكذا يجوز له والكل طمس ان يحمد الله تعالى  
ويصلي على النبي وآله ومثله قال السيد علي في الرياض وكما يجوز  
بل يستحب التسمية بجوز له اذا عطس ان يحمد الله تعالى ويصلي  
على النبي وآله وان يفعل ذلك اذا عطس غيره للعمومات وفي (هي)  
انه مذهب اهل البيت عليهم السلام . ( ومن موارد استحباب  
الصلاة ) حال الاحتضار كما افاده غير واحد منهم الشيخ الجليل  
الكفعمي في المصباح ومنهم الحجة الشيخ عبد الله المامقاني قال (ره)  
في مرآة الكمال مانعه ويستحب الصلاة على محمد وآله في اواخر حال  
الاحتضار لما ورد عن النبي ( ص ) من ان من كان اخر كلامه  
الصلاة علي وعلى آلي دخل الجنة انتهى

ومنهم العلامة النحرير الشيخ يوسف (ره) في الحدايق ص ٣٠٢ مانعه  
وفي الفقه الرضوي اذا حضر احدكم الوفاة فاحضروا عنده القرآن  
وذكر الله والصلاة على رسول الله (ص) انتهى . وبه انتهاء مرادنا  
من الكلام على مقام موردها . . . ( المقام الخامس في كيفيتها  
عموما وخصوصا ) فالشرط اللازم فيها مطلقا هو ضم الآل عليهم  
السلام لاسمه صلى الله عليه وآله باي كيفية كانت فتقول اللهم صل  
على محمد وآل محمد وصلى الله عليه وآله او اللهم صل عليه وآله او

صلى الله على محمد وآل محمد وهي مروية في الركوع والسجود واليك  
 نصها من المستمسك لا يد محسن دام ظله قال في ص ٢٨٨ وفي خبر أبي حمزة (ره)  
 قال قال أبو جعفر (ع) من قال في ركوعه وسجوده وقيامه  
 صلى الله على محمد وآل محمد كتب الله تعالى بمثل الركوع والسجود  
 والقيام : ثم قال دام ظله ونحوها غيرها وله أيضا ، تنبيه  
 في لزوم ضم الال يتأكد ذكره جداً سنداً لما قلناه فاليك حرفياً  
 من مبحث التشهد ص ٣٥٢ تنبيه الظاهر التسالم على وجوب ضم الصلاة على  
 الال (ع) الى الصلاة عليه (ص) وفي التذكرة الاجماع عليه كما  
 تقتضيه النصوص الكثيرة المروية من طرق الخاصة والعامة كصحيح  
 ابن سنان عن أبي عبد الله (ع) قال قال رسول الله (ص) الى  
 ان قال واذا صلى علي ولم يتبع بالصلاة على اهل بيتي كان بينها  
 وبين السماوات سبعون حجاباً ويقول الله تعالى لالبيك ولاسعديك  
 ياملائكتي لاتصعدوا دواءه ان لم يلحق بالنبي (ص) عترته فلا يزال  
 محجوباً حتى يلحق بي اهل بيتي . وعن صواعق ابن حجر روي  
 عن النبي (ص) لاتصلوا علي الصلاة البتراء فقالوا وما الصلاة البتراء  
 فقال تقولون اللهم صل على محمد وتمسكون بل قولوا اللهم صل  
 على محمد وآل محمد ونحوها غيرها وكأن من هذه النصوص يفهم  
 ان الصلاة على النبي مهما كانت موضوعاً لحكم فالمراد بها الصلاة عليه  
 وعلى آله (ع) وعليهم افضل الصلاة والسلام



ومن النصوص الخاصة من اهل البيت ( ع ) ايضا ما في  
الكافي بحذف الاسناد عن ابي عبد الله « ع » قال سمع ابي رجلا  
متعلقاً بالبيت وهو يقول اللهم صل على محمد فقال له ابي لا تبتريها  
ولا تظلمنا - ا - حقنا قل اللهم صل على محمد واهل بيته وحجتنا  
بنصوص اخواننا اهل السنة اقطع لجدال الملتزم بالصلاة البتراء فمن  
انتقد ذلك واقام حجتنا صاحب الفتوحات المكية وقد ذكر الشيخ  
سليمان في مقدمة الينابيع من ذلك طرفاً جليلاً فاليك من كلامه  
الطيب كلمات قيمة نافعة في المقام تؤيد لمذهب الحق ما نصه وفي  
اول الفتوحات المكية كتبها الشيخ الأكبر بيده عند ذكر علي « ع »  
صلى الله عليه فمن هذه الآيات والاحاديث علم ان لا تكون التصلية  
والتسايمة على الانبياء والملائكة مختصاً لهم وللدليل مشروعية التصلية  
والتسليمة في الصلاة بامرهم صلى الله عليه وسلم فقولوا اللهم صل على  
محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد . ثم بعد كلمات  
قال مانصه وانما انشيء هذا القول بأنها مختصان للانبياء والملائكة  
من التعصب بعد افتراق الأمة نسئل الله تعالى ان يعصمنا عن  
التعصب ( ١ ) انتهى كلام صاحب الفتوحات . . ثم روى الشيخ

---

( ١ ) ومن المتعصبين العلامة الزمخشري المسمى بجبار الله فانه  
قال في تفسير آية الصلاة على النبي في الكشف مامضمونه فان  
قلت هل تجوز الصلاة على غيره قلت القياس من الآية يريد بها -

سليمان روايات في جهة الصلاة عليه «ص» منها نهيه «ص» عن الصلاة البتراء من جواهر العقدين والصواعق . ومنها ما عن جماعة من المفسرين عن ابن عباس «ره» وهذا نصه قال آل ياسين آل محمد «ص» ويس اسم من اسماء محمد «ص» . ومنها ما رواه عن الامام الرضا «ع» حين محاجته للعلماء في مجلس المأمون قال في آخره مانعه ان الله تعالى اعطى محمدا «ص» فضلا عظيما وذلك انه لم يسلم على احد من الانبياء الا آل محمد فقال سلام على آل يسن ان الله تبارك وتعالى قال في قصة الياس

هو الذي يصلي عليكم وملائكته يقتضي جوازه لكن للعلماء فيه تفصيل فيجوزون الصلاة على الال اذا ذكروا مع النبي «ص» واذا افردوا فهي مكروهة عندهم لانها صارت الحق شعاراً عندهم له «ص» ولئلا يتهم فاعل ذلك بالرفض والنبي نهى عن مجالس التهم واستشهد بنبوي على ذلك واقول يلزم جار الله ان يقول بالتحريم فهي النبي باطلاقة يحمل على الحرمة ولكنه اعلا الله مقامه وان لم يقل قولاً صريحاً فعمله واخوانه من اهل السنة على الالتزام بتخصيص كفايا الصلاة بالنبي فهو شعار السنة كما ان شعارنا الالتزام بضم آله «ع» معه امتثالاً لقوله «ص» لا تصلوا علي الصلاة البتراء ويفسرها «ص» بترك الال والرواية واردة عندنا وعندهم ومنهم ابن حجر في صواعقه «منه ايده الله»



النبي سلام على آل يس لو كان مراده تعالى هذا النبي لقال سلام على الياس .

ثم قال الشيخ سليمان اعلى الله مقامه مانصه وان قيل انه تعالى سلم على جمع الياس فقلنا ان الياس واحد لا متعدد ومعه انه لو كان الياس ثلاثة او اكثر لقال سلام على الياسين بالمعروف باللام لان قاعدة الجمع بالتعريف باللام انتهى .

وبنده حقق بكلمه الجليل رايه القوي رأي الحق في توكيد ضم الال معه « ص » بالفضل بملي او بالواو فقط بالبرهان الواضح من كلمات النبي واله المعصومين صلوات الله عليه وعليهم اجمعين فاخذ في بيان ذلك حتى ذكر خطبة الحسن التي في مدحهم وفضلهم « ع » فمنها قوله « ع » ولما نزلت « يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما » فقالوا يا رسول الله كيف الصلاة عليك فقال « ص » قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد فحق على كل مسلم ان يصلي علينا فريضة واجبة الى ان قال عليه السلام فاخرج جدي « ص » يوم المباهلة من الانفس ابي ومن البنين انا واخي الحسين « ع » ومن النساء فاطمة امي فنحن اهل ولحمه ودمه ونحن منه وهو منا وهو يا تينا كل يوم عند طلوع الفجر فيقول الصلاة يرحمكم الله وتلى « انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا » الخطبة

ثم اخذ الشيخ في رواية الاخبار الدالة على تمام اتصافهم (ع) به ومنها الحديث النبوي المصريح بان علياً (ع) كنفسه والرضوي وفيه احتجاجه على ما ذكر بآية المباهلة وبعد انتهائه قال الشيخ فهذه خصوصية لهم لا يلحقهم فيها بشر فمن هذه الدلائل ثبت انه صلى الله عليه وآله ادخل نفسه المقدسة المكرمة المباركة في آله فمن صلى او سلم على آله كانه صلى وسلم عليه لانه منهم وهم منه ومن صلى او سلم عليه بضم آله فقد اكمل الصلاة والسلام عليه . فهدبره فقيه مصباح الحق بحسن الانصاف فلا طريق موصل الى الحقيقة الا بترك التعصب والاعتساف فالعجب من المسلمين المسلمين للنبوي المصريح بالتخلي عن الصلاة البتراء كيف يتخذون ترك الال في الصلاة على النبي شعاراً مع التزامهم بمودتهم (ع) في ظاهر المذهب السني بالزام آية المودة وامثالها ولقد عجبت من جار الزمخشري حيث يوجه سؤاله في تفسيره آية الصلاة عليه صلى الله عليه وآله فيقول مامعناه هل تجوز الصلاة على غيره (ص) ام لا فيجيب بجواز ضم الال مع اسمه (ص) في الصلاة عليه ويكره الصلاة على كل فرد منهم منفرداً او عليهم جميعاً معللاً بأن ذلك شعار ذكر رسول الله (ص) مع انه يقول بجواز الصلاة على آحاد المؤمنين بمقتضى قوله تعالى ( هو الذي يصلي عليكم ) وامثالها وفي معناها من السنة كثير ولكنه يكرهه تعليلاً اخر وهو انه ينهم المصلي عليهم



بالرفض والنبي (ص) نهى عن موارد التهمة .  
 فليلتفت المنصف بعين بصيرته كي يفرق بين اقوال هؤلاء  
 الأجلاء العلماء كي يعرف ما في كلام صاحب الفتوحات من نور  
 الحق بتصريحه با-تحباب الصلاة على غير النبي (ص) وفق الكتاب  
 والسنة وبيان حصر الالتزام بالترك في التعصب ويتبصر في كلام  
 الشيخ سليمان ليرى فيه نراس العدل الهادي الى الحق مع اثبات  
 الخصوصية بالصلاة عليهم وان لأكمال الصلاة على سيدهم الا بعضهم  
 حتى يعرف المنصف ما في كلام جار الله من الاجحاف علينا بل  
 على الدين الاسلامي فان المسلمين يرون ودم (ع) من ضروريات  
 مذهبهم فليست كراهة الصلاة عليهم الا الضد لودهم ورفضاً لأوامر  
 الله ورسوله وأهل الزمخشري حرر كراهة الصلاة بعداد اسود مظلم  
 حيث اكنحلت بها بصيرته عندما علل الكراهة باتهام  
 المصلي بالرفض ومما يصرح بجواز الصلاة بل باستحبابها على اهل  
 بيته منفردين ما في منتخب كنز العمال وهذا نص ابن عساكر عن  
 انس ( اللهم انك جعلت صلاتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك  
 على ابراهيم وآل ابراهيم اللهم انهم مني وانا منهم فاجعل صلاتك  
 ورحمتك ومغفرتك ورضوانك علي وعليهم ويعني علياً وفاطمة  
 وحسناً وحسيناً .

فكان مذكروه موافقة لناصبي العداوة للمعصومين والا لو عمل

بعماله لحرر مثلما حرر في غير موضع من كتبه من الالتزام بحجهم (ع) بفرض الكتاب والسنة كما فرضه الجدل من علماء السنة وهو من اجلهم وقد حرر الفوائد القيمة في ذلك منها ما نقلناه عنه من البيان في كتابنا النظرة النفسية حول النبوي ( حب علي، حسنة لا تضر معه سيئة ) مارواه من الحديث القدسي لأدخلن الجنة من اطاعي فراجع في شماع الرابع والعشرين وفيه ايضاً تحقيق جليل واخبار قيمة من الفريقين في حجهم (ع) ولا شك ان الالتزام بالصلاة عليهم عند ذكرهم (ع) من شعار الموالين ولاشك في استحبابه لما عرفت من الايات والاخبار وما يستدل به على الاستحباب ما في منتخب كنز العمال عن النبي (ص) وهذا نص ابن عساكر عن انس ( اللهم انك جعلت صلاتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك على ابراهيم وآل ابراهيم اللهم انهم في وانا منهم فاجعل صلواتك ورحمتك ومغفرتك ورضوانك علي وعليهم ) يعني عليا وفاطمة وحسناً وحسيناً (ع)

ولا يخفى ان المورد لا يخص الوارد فاستحباب الصلاة على عموم المعصومين من آل (ع) ثابت عندنا بلا ريبه بالعمومات من الاخبار المروية عنه . ومن ادلة ضم الآل مع سيدهم (ص) في الصلاة عليه ماورد في بيان كيفية الصلاة وهي على انحاء من طرقنا وطرق الجمهور فمن ذلك مارواه الشيخ كال الدين بن طلحة الشافعي



في مطالب السؤل قاليك نصه عن ابن ابي ليلى قال لقيني كعب بن  
 عجرة فقال الا اهدي اليك هدية -معهتها من رسول الله (ص) ،  
 قال قلنا يا رسول الله (ص) كيف الصلاة عليكم اهل البيت قال قولوا  
 اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل  
 ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل  
 ابراهيم انك حميد مجيد . فتدبره فانه تأييد للنهي عن الصلاة  
 البتراء ومثله كثير ولاننا بصدد البسط وفيما قدمناه من كلام السيد  
 مد ظله من التسالم على ضم الال في الصلاة وما عرفته من كلام  
 اخواننا اهل السنة في ذلك كفاية وانما تعرضت هنا لما حررته  
 عن الزمخشري من كراهة الصلاة عليهم ، عليهم صلاته وسلامه  
 منفردين وجوازها عليهم منضمين مع سيدهم مع انه وجميع اخواننا  
 اهل السنة شعارهم الصلاة البتراء فكيف يعزل الزمخشري كراهة  
 الصلاة عليهم (ع) منفردين بالاتهام بالرفض مع ان شعار الشيعة في  
 الموردين الصلاة عليهم فما هذا التفكك وما هو الا تناقض عكس  
 ما يعلمه لما عرفت مما افدناك بما حرره في حبههم «ع» في غير موضع  
 من كتبه ولكنه كتب ما يريد لا ما يعلمه من حيث اكنحال  
 بصيرته بظلم وجهل كما اكنحلت في تفسير قوله تعالى « فاذا  
 فرغت فانصب » قال الثقة المحسن الكاشاني في تفسيرها ما نصه  
 قال الزمخشري في كشافه ومن البدع ما روي عن بعض الرافضة انه

قرأ فانصب بكسر الصاد اي فانصب علياً «ع» للأئمة قال ولو  
صح هذا لارافضي اصح للناسي ان يقرأ هكذا او يجعله امر بالنصب  
الذي هو بغض علي «ع» وعداوته ثم قال «رض» اقول نصب  
الأمام والخليفة بعد تبليغ الرسالة والفراغ من العبادة امر معقول  
بل واجب لئلا يكون الناس بعده في حيرة وضلال فيصح ان  
يترتب عليه واما بغض علي وعداوته فما وجه ترتبه على تبليغ  
الرسالة والعبادة وما وجه معقوليته على ان كتب العامة مشحونة  
بذكر محبة النبي «ص» لعلي «ع» واظهار فضله للناس مدة حياته  
وان حبه ايمان وبغضه كفر انظروا الى هذا الملقب  
بجار الله العلامة كيف يقول في مثل هذا المقام حتى آتى  
بمثل هذا المنكر والزور بلى «انها لا تعمى الابصار  
ولكن تعمى القلوب التي في الصدور» وامعري لقد صدق شيخنا  
المحسن «رض» فيما قاله من وجوب نصب الأمام واعتراف اخواننا  
اهل السنة بفضله «ع» غير انه اعلى الله مقامه سيطرت عليه غيرة  
الإيمان فلم يملك عنان قلبه في حق جار الله ولو ساعه ودعا له  
بالهداية لكان اولى والاحسن له ان يخاطبه وغيره بقول الامام  
الشافعي صاحب المذهب

ان كان رفض حب آل محمد فليشهد النقلان اني رافضي  
وليقل له



أني الفرق الهلاك آل محمد      أم الفرق الناجين أيها قل لي  
وكيف يتأني فيهم الشك وهم أهل آية التطهير وآية المباشلة والقربى  
وسورة هل أتى واحد الثقلين والأمان الأكبر وسفينة نوح وباب  
حطة المروايات في ذلك عند الفريقين من المسلمات فأني مسلم  
بعدها يصح له بغضهم ولذا اخواننا السنة يصرحون بحكم ودمهم «ع»  
ومنهم جار الله كما افدتك والظاهر ان غلطته في تفسير الايتين  
جرت من غضبه على الشيعة لا على ائمتهم «ع» فأني احاشيه ومن  
سبر كتبه سيما ربيع الابرار عرف ان مقتضى ما كتبه مما يعلمه في  
أهل البيت «ع» التشيع لكن الموانع منه اعلمها متينة ولعل شيخنا  
الكاشاني لم يستقص ذلك فكتب ما كتبه في حقه وكأني بلسان حمية  
شيخنا على المذهب الشيعي يدفع الائمة عنه بقوله « فمن اعتدى  
عليك فاعتدوا عليه »

فما ينقم الناقون من السنة على الشيعة ونحاشي اخواننا ان  
يعدوا مولات ائمتنا جريمة بعد اعترافهم بفرض ودمهم «ع» وما  
ادري ما هذا التنايز منهم لنا بالرفض وغيره وما جريمتنا الا  
موالات من امر الله ورسوله بموالاتهم ومعادات اعدائهم وقد  
عرفت السنة اتفاقهم معنا في هذه الاوامر من النصوص النبوية  
والظاهر ان من جرائمتنا عندهم عدم اتفاقنا معهم في تصحيح  
امرة معاوية وامثاله من الأمويين والعباسيين العلنيين بسب أمير

المؤمنين «ع» وولده المعصومين «ع» والمتعرضين لهم بأنواع الأذى من القتل والسب والسلب والتمثيل

أبادوهم قتلاً وسماً ومثلاً كأن رسول الله ليس لهم أبو  
فهؤلاء يدعون عند الجمهور بأمراء المؤمنين وخلفاء سيد المرسلين  
مع روايتهم النبوي الخلافة بعدي ثلاثون سنة وما بعدها ملك  
عضوض وتسليمهم النبوي المروي من طرق الفريقين الخلفاء اثني عشر  
وانهم عدول بل في اخبار الجمهور انهم مطهرون معصومون  
وتكفينا آية التطهير حجة فكيف جواز خلافة الأمويين وهم أربعة  
عشر والعباسيين وهم خمسة وثلاثون وفيهم من حارب الله والرسول  
ونفسه علماً بنص الكتاب وقتل سيد شباب أهل الجنة سماً وذبح  
وسبي ذرية النبي «ص» ومثل بولده قتلاً وسلباً واسرافاً مضى  
من إمامة الهدى إلا مسموم أو مقتول فأُنفصنا أيها القاريء من  
جار الله وامثاله أفيصح أن يعتبرنا بالرفض حيث رفضنا الباطل  
واهلكه وتمسكنا بالتقليد فكنا من الداخلين في باب حطة فيما حبذا  
أن نكون معرضاً للأذى منه ومن أمثاله باتباعنا آل نبينا المعصومين  
وتعظيمنا شعارهم «ومن يعظم شئراً الله فإنها من تقوى القلوب»  
ولا شك في ذلك بما أنه من شعارنا والزمان من الصلاة عليهم  
منفردين ومنضمين مع سيدهم إدامه الله لنا ولجميع المؤمنين والمؤمنات  
وكتب به الكارهين له وقد افدناك بكيفية الصلاة العامة وتقدمت



روايتان من طرق الجمهور في كيفيتها الخاصة واما من طرقنا فمنها الواجب في التشهد ولا بد من الصورة الخاصة « اللهم صل على محمد وآل محمد » ومنها ما رواه الشيخ البهائي في مفتاح الفلاح عن النبي « ص » وقد سئل عن كيفية الصلاة عليه « س » ما نصه فقال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد . ومن ذلك ما رواه الشيخ الجليل النيسابوري المتقدم ذكره في مجلس الصلاة على محمد وآله فدونك نصه قال الباقر « ع » اذا صليت العصر يوم الجمعة فقل اللهم صل على محمد وآل محمد الأوصياء المرضيين بأفضل صلواتك وبارك عليهم بأفضل بركاتك والسلام عليهم وعلى ارواحهم واجسادهم ورحمة الله وبركاته فان من قالها بعد العصر كتب الله تعالى له مائة الف درجة انتهى .

وقد اوردها الشيخ الكفعمي في المصباح في تعقيب عصر الجمعة بان يقال سبعا . وما ورد بلفظ مخصوص لأثر مخصوص ما في الكافي عن الصادق « ع » بحذف الاسناد قال من قال يارب صل على محمد وآل محمد مائة مرة قضيت له مائة حاجة ثلاثون للدينار اه وما استطرفه ايضاً من الكيفيات المخصوصة ما في دواء الثماني من صحيفة السجادة « ع » في خصوص الصلاة على جده « ص » انه قال في اثائه ما نصه « اللهم فصل على محمد امينك على وحيك

ونجيبك من خلقك وصفيك من عبادك امام الرحمة وقائد الخير  
ومفتاح البركة . . ولعل طالب الحقيقة يطمع في شرح هذه الفقرات  
الكبيرة فاني لا احذني الا بحبيه .

ومن واضح البيان كلام السيد المصدر المتقدم الذكر قال في  
الروضة الثانية ص ٧٣ في الإثناء على قوله (ع) (وامينك على وحيك)  
مانصه والمراد بكونه اميناً على وحيه تعالى قوله على ما كلف به  
من ضبط الوحي في الواح قواء الشريفة بحكم الحكمة الالهية بها  
عليه وكال استعداد نفسه الطاهرة لأسرار الله وعلومه وحكمه  
وحفظه لها عن ضياعها وصيانتها عن تدنسها بأذهان غير اهلها  
وعدم تطرق تبديل او زيادة او نقصان اليها اذ كان من شأن  
الأمين قوله على ما يستأن من عليه واستعداده له وحفظه وصيانتها عن  
التلف والادناس والتبديل والزيادة والنقصان ولهذا السر كانت العرب  
تسميه بالأمين قبل مبعثه (ص) لما شاهدوه من امانته وشهر بهذا  
الاسم قبل نبوته وبعدها صلى الله عليه وآله الطاهرين

ثم بين اعلى الله مقامه معنى (نجيبك من خلقك) وملخصه ان معنى  
نجيب كريم وهو فعيل بمعنى فاعل او انه بمعنى مفعول فيكون معناه هو  
الخالص اي خلاصة الخلق . وبعده قال (ره) ص ٧٤ مانصه في نسخة ابن  
ادريس نجيبك من خلقك بالياء المثناة من تحت مشددة بعد الجيم  
وهو فعيل من أنجوى بمعنى السر يقال ناجيته اي شاورته وهو



نجي فلان مناجيه دون اصحابه وقال ابن الاثير في النهاية في  
حديث لدعاء اللهم بمحمد نبيك وموسى نبيك هو المناحي  
المخاطب للانسان والمحدث له كذلك ناحاه بناحيه مناجاة فهو مناج  
والنجي فعيل منه وقد تناحيا مناجاة وانتجاء ومنه الحديث لايتناجي  
اثمان دون الثالث وفي رواية لايتنجي اثمان دون صاحبهما ي لا  
يشاوران منفردين لان ذلك يؤده ومنه حديث علي (ع) دعاه  
رسول الله (ص) يوم الطائف فانتجاء فقتل الناس لقد اطل نجواه  
فقال ما انتجيتك ولكن الله انتجاء اي ان الله تعالى امرني ان  
انتجيه الى هنا كلام ابن الاثير ثم اخذ السيد في بيان معنى  
قوله (ع) (وصفيك) ومضمونه انه محتمل معنيين ما بمعنى مصطفى  
اي المختار فهو من الاصطفاء او بمعنى الحبيب المصافي من صفاء  
الود وبعد بيانه المعنى اللغوي قال مانصه وانتجى الله واصطفوه  
له (ع) وكذلك مصافاته له (ع) جعله (١) صفوة خلقه وعباده  
يعود الى افاضته الكمال النبوي عليه بحسب ما وهبت له العناية  
الالهية من القبول والاستعداد ويحتمل ان يكون المراد مصطفىه  
تعالى له (ص) جعله صفوة خلقه وعباده اي خيرتهم كما قال (ص)

---

(١) هكذا النسخة والاولى ان تعطف بواو لأن خبر المبتدأ

وهو قوله انتجى الله قوله يعود والمعطوفات عن المبتدأ في حكمه  
اللهم الا ان يقال ان لفظة جعل عطف بيان لسابقتها

ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل «ع» واصطفى من ولد  
 اسماعيل كنانة واصطفى من كنانة قريشاً واصطفى من قريش بني  
 هاشم واصطفاني من ولد هاشم ثم تكلم رحمه الله تعالى في بيان  
 امام الرحمة وبين معنى الاضافة انها اما بمعنى الاختصاص والمعنى  
 الامام المختص بالرحمة او بمعنى من البيانية اي امام من جنس الرحمة  
 والمعنى الامام الذي هو ائمة . ثم اخذ في بيانه وقال : وفي الحديث  
 انا نبي الرحمة وفي آخر انما انا رحمة «ص» مهداة وتفصيل هذه  
 الرحمة من وجوه وذكر سبعة فلنحررها ملخصة اختصاراً : اولها  
 ا. «ص» الهادي الى الرشاد فبسيبه وصول من آمن به الى علو  
 المقاصد والرضوان والجنان وهو غاية الرحمة « والثاني خفة تكاليف  
 شريعته «ص» بالنسبة الى شرايع السابقين من الأنبياء «ع»  
 « الثالث » رحمة بربه لمصاة امته بشفاعته «ص» « الرابع » رفع الله  
 عذاب الاستيصال عن امته « الخامس » وضع الله الرخص في  
 شريعته «ص» « السادس » قبوله «ص» الجزية من اعدائه من اهل  
 الكتاب وهي خصوصية له «ص» « السابع » تأخير العذاب عن كذبه  
 الى الآخرة وهذا ايضا من خصوصياته «ص» انتهى مضمون  
 الوجوه ، والوجوه كثيرة لاتعداد تحصى ولعلك تسأل عن معنى الرخص  
 في شريعته «ص» فاليك بيانها بمؤدى نظري القاصر : الظاهر ان  
 الرخصة ضد العزيمة اي الحتم كما نسمع من بعض عبارات الفقهاء في



سقوط الأذان والأقامة أو الأذان وحده مثلاً فيقول السيد محمد  
كاظم اليزدي قدس سره في ذكر موارد السقوط الثاني الداخل  
المسجد للصلاة منفرداً أو جماعة وقد اقيمت الجماعة حال اشتغالهم  
الى ان قال على وجه الرخصة لا العزيمة على الاقوى ويقول «رض»  
بالسقوط في الداخل في جماعة قد اذنوا لها واقاموا وان لم يسمعها  
ولم يكن حاضراً حينها او كان مسبوقاً بل مشروعية الاتيان بهما  
في هذه الصورة لا تخلو عن اشكال : ويقول السيد محسن مد ظله  
والأظهر عدمها ويجري عنده الاحتياط في الصورة السابقة بالاتيان  
بهما برجاء المطلوية مع تقريبه العزيمة فهو يوافق الحجة الميرزا  
النايني وبعض الفقهاء يرون المنع محتوماً وهو معنى العزيمة التي بينها  
في مقابل الرخصة ففي مقام يحزم الفقيه بالمنع الحتمي فلا معنى  
للاحتياط وربما يتوقف بين الرخصة والعزيمة فيجري عنده الاحتياط  
برجاء المطلوية لا على سبيل الجزم بالخصوصية كما عرفت الفرق  
بين الصورتين وبالجملة ان الرخصة هو تسهيل الامر من الامر به  
ضد العزيمة فهي حتمه بالمأمور حين ما يرخص له الامر بالامر  
يكون فيه بالخيار اي ليس محتوماً عليه فعله ولا تركه وربما كان مندوباً  
وربما كان شرطاً لواجب عوضاً عن شرط اثقل منه كما في غسل الجمعة او  
الوضوء فيها بناء على كفاية مطلق الاغسال واجبها ومندوبها عن  
الوضوء المشروط بالطهارة كما هو رأي كثير من الفقهاء ومنهم

فقيه العراق الحجة المقدس الشيخ محمد رضا آل يس المتوفى  
 سنة ١٣٧٠ هـ وربما كان من ادلة المسئلة النبوي قال «عر» توضحاً  
 يوم الجمعة فيها ونعمت من اغتسل فالغسل افضل والمعنى كما قال  
 ابن هشام في القطر من توضحاً يوم الجمعة فالرخصة اخذ ونعمت  
 الرخصة الوضوء ا هـ . ووجه الدلالة انه قد اثبت الافضلية  
 للغسل فالوضوء مفضل فلا شك ان الافضل ارجح فعليه انه مغل  
 عن المرجوح ومن ادلة المسئلة عنه القائلين بها صحيحة محمد عنه [ع]  
 الغسل يحجز عن الوضوء واي وضوء اطهر من الغسل وفي صحيحة  
 ابن حكيم اي وضوء انقى من الغسل انتهى من المستند منه دام  
 تأييده فهي واجبة بغيرية على ما هو المعروف فيها اشترط به ويستنبط  
 من الحديث ايضاً نفي وجوب الغسل فهو مندوب طبق عليه جل  
 العلماء ان لم نقل الكل وفيه شاهدنا على ما بيناه من قضية الرخصة  
 والعزيمة اذ هو ليس بالمحتوم ولا ينافي كفايته عن شرط المشروط  
 بالطهارة فان الشرط لا يلزم كونه واجباً لذاته نعم يتصف بالوجوب  
 لغيره فالمشروط بالطهارة يجب له الطهارة فالطهارة تتحقق وان كانت  
 مندوبة في نفسها فاذا حصلت تحقق الشرط للمشروط سواء كان  
 تخييرياً كما في الاغسال المندوبة والوضوءات او كان عينياً كما في  
 الاغسال الرافعة للحدث فهي واجبة بغيرية على ما هو المعروف اذ  
 ليس فيها واجب لذاته الا على قول فهي بالنظر الى ما يتوقف عليها



من العبادات وغيرها واجبة ومندوبة لنفسها ولو للكون على الطهارة  
الثابتة شرعيتها والمندوب ايضاً وكذلك الوضوء يكون واجباً عينياً  
للمشروط بالطهارة بناء على ما هو المشهور منه عدم كفاية غير  
غسل الجنابة من الاغسال في رفع الحدث الاصغر ومندوباً للمندوبات  
ومنها الطهارة وهذه الفائدة الفقهية حصلت بتوفيق الله ومنه تعالى ببركة ترضنا  
لكلمات السيد صدر الدين في شرح كلمات جده السجاد «ع» في  
وصف جده المصطفى «ص» امام الرحمة ..

فاليك بعضاً من شرحه «رض» ايضاً لقول جده «ص»  
«وقائد الخير فانه «رض» بعد شرحه اللغوي الفائدة وبيانه معنى  
الخير اختار ما هو الحق فقال مانصه والحق ان الخير كله يندرج  
تحت جميع الاعمال الصالحة كما يدل عليه قول امير المؤمنين «ع»، اعملوا  
الخير ولا تحقروا منه شيئاً فان صغيره كبير وقليله كثير ويؤيد ما  
في بعض الاخبار يخرج منها اي من جنسهم قوم لم يعملوا خيراً  
قط وهؤلاء الذين ليس معهم الايمان انتهى ، ويقابله الشر فيكون  
كلياً تندرج تحته جميع الاعمال السيئة وازضافة الفائدة الى الخير من  
ازضافة الفاعل الى المفعول وفيه استعارة لطيفة فان القائد لما كان من  
شأنه ان يقود الدابة حتى يصل بها الى الموضع المقصود وكان «ع»  
قد جاء بالخير وواصله الى الخلق لاجرم حسنت استعارة القائد له اه  
ثم قال «ره» مانصه قوله «ع» ومفتاح البركة المفتاح ما يفتح به

المغلق والمفتوح مثله وكأنه مقصود من الاول وجمع الاول مفاتيح  
والثاني مفاتيح بغير ياء والبركة محركة النهاء والزيادة والسعادة وفيه  
استعارة بديعة جداً وذلك ان الكفر والضلال لما كانا مانعين عن نماء  
الاعمال وسعادة الدارين شبههما بالمغلق الذي يمنع من الدخول الى  
الدار ولما كان «ص» دافعاً للكفر وماحياً للضلال وكان سبباً للاقدام  
على استفادة الخيرات الزاكية والسعادات النامية وشبهها بالمفاتيح انتهى  
وهذا نهاية شرح ما حررناه من كلمات السجادة «ع» في كيفية الصلاة  
على جده محمد «ص» ومما يسرفني ويشرفني تحرير كلمات جليلة تفيد  
في المقام من خطبة اميرنا امير المؤمنين عليه الصلاة والسلام التي  
علم فيها الناس الصلاة على النبي «ص» : قال «ع» اللهم داحي  
المدحوات واخذ في الثناء على الله تعالى حق دماه بقوله . . .  
اجعل شرائف صلواتك ونواحي بركاتك على محمد عبدك ورسولك  
الخاتم لما سبق والمفاتح لما انغلق والمعلن الحق بالحق : واخذ في  
بيان فضائله «ص» حق قال (ع) . فهو امينك المأمون وخازن علمك  
المخزون وشهيدك يوم الدين وبيعتك بالحق ورسولك الى الخلق .  
اللهم افسح له مفسحاً في ظلك واجزه مضاعفات الخير من فضلك  
أعل على بناء البنائين بنائه واكرم لديك منزله واتمم له نوره  
واجزه من ابتعاتك له مقبول الشهادة مرضي المقالة ذا منطلق عدل  
وخطبة فصل « الخطبة » :



... واليك بعضا من شرحها مما اجتنيناه من كلمات العلامة  
 المعزلي المتقدم الذكر تكميلاً للخير فان ما نصه : « فهو امينك المأمون »  
 اي امينك على دحيك والمأمون من القاب رسول الله « ص »  
 واستشهد على ذلك بيت كعب الى ان قال : « وائم الألهي مخزون »  
 هو ما اطلع الله عليه رسوله من الامور الخفية التي لا تتعلق بالاحكام  
 الشرعية كالملاحم واحوال الآخرة وغير ذلك لان الامور الشرعية  
 لا يجوز ان يكون مخزوناً عن المكلفين : قوله «ع» وشهيدك يوم  
 الدين اي شاهدك قال سبحانه « فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد  
 وجئنا بك على هؤلاء شهيدا » ثم اخذ في البيان الى ان قال  
 وقوله «ع» في ظلك يمكن ان يكون مجازاً كقوهم فلان يشملني  
 بظله اي باحسانه وبره ويمكن ان يكون حقيقة ويعني به الظل  
 الممدود الذي ذكره الله تعالى فقال « في ظل ممدود وماء مسكوب »  
 قوله «ع» « واعل على بناء البانين بناؤه » اي اجعل منزله في  
 دار الثواب اعلى المنازل واتمم له نوره من قوله تعالى « ربنا  
 اتم لنا نورنا » وقد روي انه تطفئ سائر الانوار الا نور  
 محمد « ص »

ثم يعطي المخلصون من اصحابه انوارا يبصرون بها مواطيء  
 الاقدام فيدعون الى الله تعالى بزيادة تلك الانوار واتمامها ثم  
 ان الله تعالى يتم نور محمد «ص» فيستطيل حتى يملأ الافاق فذلك

هو اتمام نوبته «ص» .

الى ان قال وخطبة فصل اي يخطب خطبة فاصلة يوم القيامة لقوله تعالى « انه لقول فصل وما هو بالهزل » اي فاصل يفصل بين الحق والباطل وهذا هو المقام المحمود الذي ذكره الله تعالى في الكتاب فقال تعالى ( عسى ان يبعثك ربك مقاما محموداً ) وهو الذي يشار اليه في الدعوات في قولهم : اللهم آت محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود ثم بعد خلاصه من الشرح وجه سؤال وجواب في جهة الصلاة على النبي (ص) ذكر فيه بعض مضمون ما تقدم من معنى الصلاة من الاكرام والتبجيل والتعظيم من الله تعالى لنبيه (ص) . ومنه استشهاده بقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته فيقول : ان الصلاة من الله هو رفع منازل المكلفين في الآخرة . ومن الملائكة الدعاء لهم بذلك ثم ذكر الخلاف في الصلاة على النبي (ص) من الوجوب والندب بمثل بعض ما قدمناه . . . ومنها وجوبها عند الشافعي واصحابه في الصلاة وذكر اختلافهم في وجوبها على الآل وان اكثرهم على كونها واجبة وشرط ثم ذكر سؤال وجوابا في جواز الصلاة على غير النبي (ص) فأجازه بموجب قوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته وذكر ان علماء السنة كرهوا ذلك حتى قال واما اصحابنا من البغداديين فلمهم اصطلاح آخر وهو انهم يكرهون اذا ذكروا عليا (ع) ان يقولوا



صلى الله عليه ولا يكرهون ان يقولوا صلوات الله عليه وجعلوا  
 اللفظة الاولى مختصة برسول (ص) وجعلوا اللفظة الثانية مشتركة  
 فيها بينهما «ع» ولا يطلقوا لفظ الصلوة على احد من المسلمين الا على  
 علي وحده انتهى مرادنا من كلامه على الله مقامه . فتدبره . ففيه  
 تأييد لحجتنا المقدمة على كراهي الصلاة على آله فالخير بالخير حاصل  
 وهو قد حصل ببركة الكلام على كيفية الصلوات على النبي «ص» وبه  
 ختام ما اردناه من ذلك . المقام السادس في الكلام على تشبيه الصلاة  
 عليه وعلى آله بالصلاة على ابراهيم وآل ابراهيم وما ورد من  
 الاشكال من ان افضلية المنسبه به على المشبه تقتضي افضلية ابراهيم  
 وآله على النبي وآله فلهما لنا في ذلك وجوه منها ما ذكره بهاء الملة  
 والدين محمد المتقدم الذكر فاليك نصه من مفتاح الفلاح عند ذكره  
 كيفية الصلاة على النبي «ص» التي فيها التشبيه المذكور قال (رض)  
 وينبغي اذا قلت ان تلاحظ انه من جملة آل ابراهيم فالصلاة عليه  
 حاصلة اولا في ضمن الصلاة على آل ابراهيم ويكون الغرض  
 من التشبيه ان يختص بنبينا وآله «ص» صلاة اخرى على حدة  
 مماثلة للصلاة التي عنهم مع غيرهم املا يلزم خلاف القاعدة المقررة  
 بين البلغاء في انه لا بد من كون المشبه به اقوى فان نبينا «ص»  
 افضل من ابراهيم (ع) وبذلك الملاحظة ينطبق الكلام على تلك القاعدة  
 اذ لا ريب ان الصلوات العامة لكل من حيث العموم اقوى من  
 الخاصة ببعض الى آخره وفيه وجوه آخر والوجه المذكور ذكره

السيد «رض» في الأنوار وذكر معه وجوه ثمانية فجدير ان نحرر ما نحتجبه منها : قال «رض» مانعه ثائتها ان مطلوب كل مصال المساوات لابراهيم (ع) في الصلاة فكل منهم طالب صلاة متساوية للصلاة على ابراهيم واذا اجتمعت هذه المطلوبات كانت زائدة على الصلاة على ابراهيم . ورابعها از الداء انما يتعلق بالمستقبل فتى وقع تشبيه بين لفظين فانما يقع بالمستقبل ونبينا محمد «ص» كان الواقع قبل هذا انه افضل من ابراهيم ع وهذا الداء يطلب منه زيادة على هذا الفضل مساوية لصلواته على ابراهيم فهما وان تساويا في الزيادة الا ان الاصل المحفوظ خال من معارضة الزيادة ، ثم ذكر اعلى الله مقامه وجوه ثلاثة ثم قال مانعه وثامنها ان القوة في التشبيه هنا ترجع الى الظهور والوضوح والصلاة على ابراهيم (ع) ظاهرة مشهورة عند ارباب الملل والأديان اجابة لدعائه (ع) حيث قال واجعل لي لسان صدق في الآخرين يعني ذكرنا جيلا ومن هذا كانت الانبياء ينسبون انفسهم اليه والى دينه فيكون هذا التشبيه في باب قوله تعالى « مثل نوره كمشكاة » لان نور المشكاة محسوسا مشاهدا لكل احد . وتاسعا ان الكاف للتعليل مثلها في قوله تعالى « واذكروا الله كما هداكم » .

وفي هذا القدر كفاية وبه النهاية وهو سادس المقامات المعدودة آنفا والحمد لله الذي وفقنا لخدمة نبيه وآله الطاهرين وصلى الله عليه وعليهم اجمعين .



الآية التاسعة « ولأسوف يعطيك ربك فترضى » قال أمير  
 الاسلام في تفسيرها مانعه معناه وسيعطيك ربك في الآخرة من  
 الشفاعة والخوض وسائر انواع الكرامة فيك وفي امتك ما ترضى  
 به ثم نستشهد بروايات اربع اختار تحرير ثانيها قال « رضى »  
 مانعه : وعن الصادق (ع) قال دخل رسول الله « ص » على فاطمة  
 وعليها كساء من ثلث الأبل وهي تطحن بيدها وترضع ولدها  
 فدمعت عينها رسول الله لما ابصرها فقال يا بنتاه تعجلي مرارة الدنيا  
 بحلاوة الآخرة فقد انزل الله علي « ولأسوف يعطيك ربك فترضى »  
 انتهى . وان الالمعي ليعرف . من اختيارنا لهذه الرواية وما هو الا لما  
 اشارت له برواية من زهد السيدة فاطمة الزهراء الصديقة المباركة  
 الطاهرة الزكية الراضية المرضية المجددة اسماء تسعة ميمونة شريفة  
 صادقة الا وهي السيدة المكناة بام ايها هي ام الحسين هي ام التسعة  
 المعصومين بنت النبي المصطفى زوجة الامام المرتضى هي منبع الرحمة  
 وجوهرة العصمة هي ازهد الزاهدات خامسة اهل الكساء من لولاهم  
 ما خلق الله شيئاً وكفاها فضلاً آية التطهير والقربى وسورة هل اتى  
 وآية المباهلة فهي من اقوى الادلة على افضليتهم كما قال تعالى وقد  
 صرح به الزمخشري وقد تعرضنا لكثير من ذلك في النظرة النفسية  
 ولا بد ان يعرف المؤمن الفطن ان زهدهم (ع) في الدنيا هو اعلى  
 مراتبه لأنصرافهم عنها واقبالهم بكليتهم على مولاهم رضي الله عنهم

ورضوا عنه فهو تعالى ماصرفهما عنهم بل هي في قبضتهم ولكنهم علموا هوانها عليه فهانت عليهم فانظر الى قول سيدهم المصطفى (ص) لا يفتنه آنف من سروره برضاه في لدار الآخرة فهم لا يريدون من هذه لدار ان ياقويهم بل مابهم لرضوان الله عز وجل مع حصولها لهم فقد قال «ص» لزوجاته منصفه والذي نفسي بيده لو سألت ربي ان يجري معي جبال الدنيا ذهباً لأجراها حيث شئت من الارض ولكن اخترت جوع الدنيا على شبعها وفقرها على غناها وحزنها على فحها وان الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا آل محمد «ص» الى آخرها ومثال ذلك كثير . الآية العاشرة « ورفعنا لك ذكرك » قال (ره) في بيان معناه اي قرنا ذكرك بذكرنا حتى لا اذكر الا وتذكر معي يعني في الاذان والاقامة والتشهد والخطبة على المنابر عن الحسن وغيره قال قتادة رفع الله ذكرك في الدنيا والاخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا وينادي بأشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً رسول الله وفي الحديث عن ابي سعيد الخدري عن النبي (ص) في هذه الآية قال قال لي جبرئيل (ع) قال الله عز وجل اذا ذكرت ذكرت معي وفي هذا يقول حسان

ابن ثابت يمدح النبي «ص»

اغفر عليه للنبوة خاتم  
من الله مشهود يلوح ويشهد  
وضم الاله اسم النبي الى اسمه  
اذا قال في الخمس المؤذن اشهد



وشق له من اسمه ليحمله فذكر العرش محمود وهذا محمد

الآية الحادية عشر « واذ قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه احمد » قال الملا محسن في كتاب تصافي مانعه والمعنى ديني التديق بكتب الله وانبيائه ثم روى في ذلك اخبارا في تبشير عيسى «ع» والانبياء «ص» منها ما عن الباقر ما نصه لم تول الانبياء تبشر بمحمد «ص» حتى بعث الله المسيح عيسى بن مريم «ع» فبشر بمحمد «ص» وذلك قول الله تعالى يجدونه يعني اليهود والنصارى مكتوبا يعني صفة محمد «ص» واسمه عندكم يعني في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وهو قول الله عز وجل فنخبر عن عيسى «ع» ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه احمد «ص»

ومنها ما عن القمي مانعه سأل بعض اليهود رسول الله «ص» لم سميت احمد قال لاني في السماء احمد مني في الارض ا هـ . واقول الظاهر ان المراد من قوله «ص» في السماء احمد منه في الارض كونه محمودا عند اهل السماء اكثر من كونه محمودا عند اهل الارض لان اهل السماء لم ينكر احد منهم فضله فهم كلهم مدعئون بطاعة الله

---

(١) سورة الصف

وطاعته حامدون له بخلاف اهل الارض اذ ليسوا كلهم كذلك . .  
ويجوز ان يكون المراد ان يكون قدره «ص»، اظهر عند اهل السماء  
منه عند اهل الارض لمعرفة اهل السماء به واعلميتهم بقربه من ربه  
عز وجل . . . واليك مما قاله الشيخ الطبرسي «ره» في تفسيره هذا  
الاسم الشريف فانه قين بالذكر ولهذا الاسم معنيان احدهما ان  
يجوز احمد مبالغة من الفاعل اي هو اكثر حمدا من غيره والآخر  
ان يجعل مبالغة من المفعول اي يحمد بما فيه من الاخلاق والمحاسن  
اكثر مما يحمد غيره انتهى بيانه ثم اورد رواية تشرف بتحريرها  
قال «رض» مانصه وصحت الرواية عن الزهري عن محمد بن جبير بن  
مطعم عن ابيه قال قال رسول الله ان لي اسما انا احمد وانا محمد  
وانا الماحي الذي يمحو بي الله الكفر وانا الحاشر الذي يحشر  
الناس على قدمي وانا العاقب الذي ليس بعدي نبي اورده البخاري  
في الصحيح انتهى . ثم لا يخفى عليك ايها القاريء ان التبشير  
بالنبي «ص» في الاخبار غير مختص بعيسى «ع» بل في بعضها العموم  
كما في الخبر الباقرى المحرر في تفسير هذه الآية وفي بعضها التنويه  
على لسان عيسى مع التصريح بأوصياء نبينا المعصومين «ع» فمن  
ذلك ما رواه الحموي في فرائد السمطين عن ابن عباس عن  
النبي «ص» في حديث طويل اجاب به نعل اليهودي عن مسائل  
سأله عنها . ومنها قوله فاخبرني عن وصيك من هو فما نبي الا



وله وصي وان نبينا موسى بن عمران «ع» اوصى يوشع بن نون فقال ان وصي علي بن ابي طالب «ع» وبعده سبطاد الحسن والحسين «ع» تتلوه تسعة من صلب الحسين «ع» قال يا محمد فسمهم لي قال «ص» اذا مضى الحسين فابنه علي فاذا مضى علي فابنه محمد فاذا مضى محمد فابنه جعفر فاذا مضى جعفر فابنه موسى فاذا مضى موسى فابنه علي فاذا مضى علي فابنه محمد فاذا مضى محمد فابنه علي فاذا مضى علي فابنه الحسن فاذا مضى الحسن فابنه المهدي الحجة عليهم السلام فهو لاء اثنا عشر فقال له اخبرني عن كيفية موت علي والحسن والحسين عليهم السلام قال «ص» يقتل يقتل علي «ع» بضربة على قرنه والحسن «ع» يقتل بالسهم والحسين «ع» بالذبح قال فأتين مكانهم قال «ص» في الجنة في درجتي فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد انك رسول الله واشهد انهم الاوصياء ولقد وجدت في كتب الانبياء المتقدمة وفيما عهد النبي موسى بن عمران «ع» انه اذا كان آخر الزمان يخرج نبي يقال له احمد ومحمد وخاتم الانبياء لا نبي بعده فيكون بعده اثنا عشر وصيا اولهم ابن عمه والثاني والثالث اخوان من ولده «ص» وتقتل امة النبي الوصي الاول بالسيف والثاني بالسهم والثالث مع جماعته اهل بيته وانصاره بالسيف وبالعهش في الغربة فهو كولد الغنم يذبح ويصبر على القتل لرفع درجاته ودرجات اهل بيته وذريته ولاخراج محبيه واتباعه من النار وتسعة الاوصياء التسعة (خل) هم من اولاد

الثالث فهو لاء الأتني عشر عدد الأسباط الى آخر الحديث : ومنه قوله «ص» وان الثاني عشر من ولده يغيب حتى لا يرى ويأتي على امني زمن لا يبقى من الاسلام الا اسمه ولا يبقى من القرآن الا رسمه فحينئذ ياذن الله تبارك وتعالى له بالخروج فيظهر الله الاسلام به ويجدده طوبى لمن احبهم واتبعهم والويل لمن ابغضهم وخالفهم وطوبى لمن تمسك بهدام النبي وآله الأطهار ومنه شعر لليهودي مدح :

|                    |                    |
|--------------------|--------------------|
| صلى الأله ذو العلى | عليك يا خير البشر  |
| انت النبي المصطفى  | والهاشمي المفتخر   |
| بكم هدانا ربنا     | وفيك نرجو ما امر   |
| ومعشر سميتهم       | اثمة اثني عشر      |
| حبا لهم رب العلى   | ثم اصطفاهم من كدر  |
| قد فاز من والام    | وخاب من عادى الزهر |
| آخرهم يسقى الظما   | وهو الأمام المنتظر |

وفي المناقب ما شاكل الحديث المذكور والسائن له جندل اليهودي واليك محل الشاهد منه قال اني رأيت البارحة في النوم موسى بن عمران «ع» قال يا جندل أسلم على يد محمد «ص» خاتم الأنبياء واستمسك بأوصيائه بعده فقلت والله الحمد اسلمت وهداني بك ثم قال يا رسول الله اخبرني عن أوصيائك من بعدك لأتمسك



بهم فقال «ص» اوصائي الاثنى عشر قال جندل هكذا وجدته  
في التوراة .

وفيه حديث عن ابي الطفيل عن علي «ع» اجاب به يهوديا  
عن مسائل سألها عنها وفيه قال له علي «ع» ماتدري اذا سألتني  
فاجبتك اخطأت ام اصبحت فاخرج اليهودي من كنه كتاب عتقت  
قال هذا ورثته عن آبائي عن اجداد عن هارون جدي ثم  
موسى بن عمران وخط هارون بن عمران ومحل مرادنا منه ما معه  
قال علي «ع» سل عن الثلاث الآخر قال اخبرني كم لهذه الأمة  
بعد نبيها «ع» من امام واخبرني عن منزل محمد «ص» اين هو  
في الجنة واخبرني من يسكن معه في منزله قال علي «ع» لهذه الأمة  
بعد نبيها (ص) اثني عشر اماما لا يضرهم خلاف من خالفهم قال  
اليهودي صدقت قال علي «ع» ينزل محمد (ص) في جنة عدن وهي  
في وسط الجنان واعلاها واقربها من عرش الرحمن جل جلاله قال  
اليهودي صدقت قال علي «ع» والذي يسكن معه في الجنة هؤلاء  
الأئمة الاثنا عشر اولهم انا وآخرهم القائم (ع) قال صدقت قال  
علي «ع» سل عن الواحدة قال اخبرني كم تعيش بعد نبيك (ص)  
وهل تموت او تقتل قال (ع) اعيش بعده ثلاثين سنة وتخصب هذه  
واشار الى لحيته من هذا وأشار الى راسه الشريف فقال لليهودي  
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله (ص) واشهد

انك وصي رسول الله (ص)

ومما جاء في التواتر والأنجيل والزبور في حق اهل الكساء من التبشير بهم والتنويه باسمائهم من الصفات والفضل مارواه الشيخ الشيخ الجليل (١) في الخرائج والجرائع في محاجة الرضا (ع) مع الجائليق ورأس الجالوت والحديث طويل قد حوى دلائل على امامته (ع) ببيان العلوم والتكلم بشتى اللغات مع اهلها وذلك حين قدومه للبصرة من المدينة في صبيحة صلى فجرها في المدينة وقد ظهر له في ذلك القدوم معاجز عديدة : منها رجوعه (ع) الى المدينة في يومه واخباره عمرو بن هذاب بمصائب ثلاث قبل وقوعها عليه وفيه ما برح الامام (ع) يحتاج الجائليق ورأس الجالوت بتلاوته لأسفار التوراة والزبور والأنجيل والزمامم بها فيها مما اعترفوا بصحته واخباره عليه السلام بما في التوراة من صفة جده محمد (ص) حتى قال الجائليق نعم هذه الصفة في الانجيل وقد ذكر عيسى (ع) في الانجيل هذا النبي (ص) واخذ في الاحتجاج حتى اعترف الجائليق بوجود اسم محمد (ص) وعلي وفاطمة والحسين عليهم السلام ثم اخذ (ع) يحتج على رأس الجالوت حتى تلا اسمائهم في السفر الأول والثالث من الزبور فقال رأس الجالوت هذا بعينه في الزبور باسمائهم ثم قال الرضا (ع) بحق العشر الآيات

(١) هو الراوندي (قده)



التي انزلها الله على موسى بن عمران (ع) في التوراة هل تجد  
صفة محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام في التوراة  
منسوبين الى العدل والفضل قال نعم ومن جحدوها كافر بربه  
وانبيائه فما زال الرضا (ع) يحاجهم حتى صلى صلاة الظهر  
وانصرف الى المدينة وطاد اليهم منها في اليوم الثاني وحاجهم بأمثال  
ذلك حتى اسلم منهم من من الله عليه بالهدى وقد فعل في الكوفة  
في يوم آخر امثال ذلك من الحاجة مع متكلمي النصارى وغيرهم  
حتى اعترف عالم النصارى بوجود اسماء الخمسة اهل الكساء وفضلهم (ع)  
في الانجيل (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء)

ومما جاء في القائم المهدي (عج) مارواه العلامة المجلسي (ره)  
في الجزء الثالث عشر من البحار بسنده المتصل بسالم الأمثال قال  
سمعت محمد ابن علي الباقر (ع) يقول نظر موسى بن عمران (ع)  
في السفر الاول بما (١) يعطى قائم آل محمد قال موسى رب اجعلني قائم  
آل محمد (ص) ف قيل له ان ذاك من ذرية احمد (ص) ثم نظر في  
السفر الثاني فوجد فيه بمثل ذلك ثم نظر في الثالث فرأى مثله  
فقيل له مثله .

وفي روضة الواعظين في مجلس مولد النبي (ص) مانعه قال

(١) النسخة هكذا من باب ماورد من اخبار الله واخبار

النبي (ص) ص ٢١ وينبغي تصحيحها لما اهـ منه ايده الله

ليث بن سعد قلت لكعب وهو عند معاوية الى ان قال فاجرى الله  
على لسانه فقال هات يا ابا اسحق ما عندك قال كعب اني قد قرأت  
اثني وسبعين كتابا كلها فوجدت في كلها ذكر مولده (ص) ومولد  
عترته وان اسمه المعروف وانه لم يولد نبي قط ونزلت عليه الملائكة  
ما خلا عيسى (ع) واحمد (ص) واخذ في صقات فضله الى ان  
قال ونجد في الكتب ان عترته خير الناس بعده وانه لا يزال الناس  
في امان من العذاب مادامت عترته في دار الدنيا تمشي منهم خلق  
قال معاوية يا ابا اسحاق ومن عترته قال كعب هم ولد فاطمة (ع)  
فعبس معاوية وجهه وعض على شفتيه واخذ يعبث بلحيته قال وانا  
نجد صفة الفرخين الشهيدين وهما فرخا فاطمة (ع) يقتلها شرار  
البرية قال من يقتلها قال رجل من قریش فقام معاوية فقال قوموا  
ان شئتم .

وفي كنز الفوائد للكراكجي بحذف الأسناد عن عبد الرزاق  
عن معمر قال اشخصني هشام بن عبد الملك من ارض الحجاز  
الى الشام زائرا فلما اتيت ارض البلقاء رايت جبلا اسودا وعليه  
مكتوب احرفا لم اعلم ما هي فمعجبت من ذلك ثم دخلت عمان قصبة  
البلقاء فسألت عن رجل يقرأ ما على القبور والجبال فارشدت على  
شيخ كبير فعرفته مارأيت فقال اطلب لي شيئا اركبه لأخرج معك  
فحملته معي على راحلي وخرجنا الى الجبال ومعني محبرة وياض



فلما قرأه قال ما اعجب ما عليه بالعبرانية فنقلته الى العربية فاذا هو  
باسمك اللهم جاء الحق من ربك بلسان عربي مبين لا اله الا الله  
محمد رسول الله (ص) وعني ولي الله صلى الله عليها وكتب (١)  
موسى بن عمران (ع) بيده « عليهم السلام »

ولا يخفى على المتتبع العارف معرفة عموم الأنبياء سيدهم محمد  
 وآله وليست خاصة بهذا العالم فقط بل هي سابقة في عالم الأظلة  
 ويدل على ذلك اخبار كثيرة متواترة المعنى منها ما عن بصائر الدرجات  
 بحذف الاسناد عن حذيفة بن اسيد الغفاري قال قال رسول الله (ص)  
 ما تكاملت النبوة لني في الأظلة حتى عرضت عليه ولا يقي وولاية  
 اهل بيتي ومثلوا له فاقروا بولايتهم وطاعتهم (ع) اهـ

الآية الثانية عشر ﴿ واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم  
 من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به  
 ولتنصرنه قال اأقررتم واخذتم مني ذالكم اصري قالوا اقررنا  
 قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين ﴾ . ففي الجمع روي  
 عن امير المؤمنين « ع » وابن عباس وقتادة ان الله تعالى اخذ  
 الميثاق على الانبياء قبل نبينا (ص) ان يخبروا اممهم بمبعثه (ص)  
 ورفعته ويشيرونهم به ويأمرونهم بتصديقه « ص » اهـ . . . وبهذا  
 (١) هذا نصه من الجزء الثاني الحديث الأربعون والظاهر  
 ان الأولى كتبه  
 منه ايده الله

المضمون وردت عدة اخبار رواها غير واحد من علمائنا الابرار  
في حق نبينا وآله الاطهار [ع] .

• • ومنها ما رواه بعض قدمائهم [رض] بسنده المتصل  
بزرارة عن حمران عن ابي جعفر [ع] في خبر طويل ذكر فيه  
العالم الاول مانعه قال ثم اخذ الميثاق على النبيين فقال الست بربكم  
ثم قال وان هذا محمد رسول الله (ص) وان هذا علي امير  
المؤمنين «ع» قالوا بلى فتبينت لهم النبوة .

• واخذ الميثاق على اولي العزم اني ربكم ومحمد «ص»  
رسولي وعلي امير المؤمنين «ع» واوصياؤه من بعده ولاية امري  
وخزان علمي وان المهدي انتصر به لديني واظهر به دولتي وانتقم  
به من اعدائي واعيد به طوما وكرها قالوا اقررنا وشهدنا  
انتهى مرادنا .

ومنها ايضا بسند متصل عن عبد الاعلى مولى آل سام قال  
سمعت ابا عبد الله «ع» يقول ماتنبا نبي قط الا بمعرفة حقنا  
وبفضلنا على من سوانا .

ومنها ايضا بسند متصل عن جابر «رض» قال قال ابو جعفر «ع»  
ولايتنا ولاية الله التي لم يبعث نبي قط الا بها .

واذ قد عرفت ما حرر من تكليف الانبياء بالايمان لسيدهم «ص»  
فلا يخفى عليك كون ذلك من اعلى انواع التبشير لان الرسول «ص»



فلا يخفى عليك كون ذلك من اعلى انواع التبشير لأن الرسول (ص) الذي يكلف الله انبيائه الايمان به قبل موافاتهم اياه مع استغنائهم بالفيض من ربهم بلا واسطة حقيق بالفضل والعناية فامم الانبياء المحتاجون اليهم احق بالايمان به (ص) لأنهم مفتقرون الى السفير بينهم وبين خالقهم والمتأخرون منهم واعقابهم قد وافوه وامنوا به بسبب ذلك التبشير وما وجدوه عند انبيائهم من صفاته وفضله وفضل آله الطاهرين (ع) هذا ولكن الآية الكريمة انما تفيد ذلك على بعض الوجوه كما عرفت وفي تفسيرها وجوه اخرى وهي من الآيات المتشابهات وقد تخالف العلماء في تأويلها وبسطوا فيها البيان ومنهم الشريف ابو الحسن الرضي (رض) محمد بن ابي احمد الحسيني الموسوي فانه قد شرحها وكشف غامضها في حقائق التأويل فجديران نلتقط منه نبذاً نافعة في المقام فانه رحمه الله حرر سؤالاً بعد ذكر الآية حاصلة ان الانبياء السالفين اخذ عليهم الايمان بالرسول الخالفين مع انهم لا يجيئهم رسل الا الملائكة ثم اجاب باختلاف اهل التفسير في ذلك فمنهم من يوجه الخطاب للأمم الانبياء بقوله تعالى ﴿ ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم ﴾ فالمعنى فيه ظاهر ومنهم من يقول ان الخطاب للانبياء فالمعنى فامض الى ان قال (رض) مانصه وتلخيص ذلك ان الوجه الأول ملتبس اللفظ مفهوم المعنى والوجه الآخر ملتبس المعنى مفهوم اللفظ فاما من

قال ان الخطاب بذلك متوجه الى الانبياء دون امهم فانه روي في ذلك روايات .

ثم ساق (رض) مارويناه آتفا عن امير المؤمنين (ع) ثم ذكر قولاً آخر حاصله ان الميثاق مأخوذ على الانبياء بتصديق بعضهم بعضاً الى ان قال (ره) مانصه وقائده ذلك ان يعلمنا سبحانه ان الانبياء وان جلت اقدارهم وفاتت غاياتهم خصوا بمزايا شرف الرسالة ومعالي كرم النبوة فانهم بشر وعبيد يجب عليهم ما يجب على سائر العباد من طاعة من يامرهم الله بطاعته وشقاق من يامرهم بمشاqqته .

واخذ السيد (ره) في بيان الأقول الى ان قال مانصه وقال ابو علي بذلك الميثاق اخذه عى النبيين وهو الايمان بالله تعالى وكأنه قال لنبليغ الناس ما آتيتكم من كتاب وحكمة وحذف لتبلغن لدلالة الكلام عليه لأن لام القسم انما يقع على الفعل فلما كان هناك دلالة على الفعل حذفه اختصاراً وإيجازاً فقال تعالى بعد ذلك ﴿ ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن واتنصرنه ﴾ وعنى به نبينا محمد (ص) واراد سبحانه بقوله مصدق لما معكم اي بكتبكم المنزلة عليكم ثم اشكل السيد عليه السؤال السابق من ان الانبياء لا تبعث لهم رسل الا ملائكة ثم دفعه فقال في ص ٣٦ ما نصه وحقيقة الكلام عندنا ان فيه تقدير مضاف محذوف فكانه سبحانه



قال ثم جاءكم ذكر رسول او علم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ومعنى جاءكم ذلك او وجدتموه في كتبكم وعرفتموه من الوحي النازل عليكم كما قال تعالى ( يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ) ولذلك في القرآن نظائر كثيرة منها قوله سبحانه ( ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ) اي كخلق نفس واحدة وبعثها وقوله تعالى واسئال من رسلنا من ارسلنا من قبلك من رسلنا اي اسئل امم من ارسلنا او اتباع من ارسلنا ثم ذكر في سؤاله المرسلين تأويلا آخر ثم قدر سؤال حاصله انما ذكر يتم في الايمان به (ص) واستدل على ذلك حتى قال مانعه وهذا كما جاءت الاخبار بان جماعة من العرب آمنوا بنبينا (ص) قبل مبعثه لما كانوا يجدون ذكره في الكتب القديمة ويتلقونه من القرون السالفة كزيد بن عمرو ابن نفيل وورقة بن نوفل وغيرها فكيف يتم لكم مثل ذلك في قوله تعالى ( ولتنصرنه ) وهل يصح نصرهم من لم يروا له شخصا ولم يشهدوا له حربا .

ثم اجاب (ره) عن ذلك بما حاصله ان النصره تتحقق بمحاربة الاعداء او باقامة الججج والبراهين ومن ذلك ايضاء الانبياء اهمهم باتباعه (ص) وبيان فضله لهم صلى الله عليه وآله الطاهرين .

وقال (ره) في اثناؤه مانعه وعلى ذلك قوله تعالى ( فلاتطع الكافرين وجاهدكم به جهادا كبيرا ) قال كثير من المفسرين

ان المراد بهذا الجهاد اقامة الحججة بالقرآن عليهم حتى يقرؤا بصحته ويعترفوا بمعجزه .

وبعد كلمات نقل عن بعض العلماء مامعناه انه تعالى يريد الامر بالنصرة بقايا كل امة واعتمادها . ومن الوجوه في الآية ما نقله (رض) عن ابي مسلم واليك بعضاً منه من ص ١٣٧ ما نصه معنى قوله تعالى ( واذا اخذ الله ميثاق النبيين ) اراد به الذي اخذه الانبياء على اممهم عند ايمانهم بهم على ان يؤمنوا بكل ما في الكتب المنزلة عليهم وفيها ذكر النبي محمد ( ص ) وان الله سبحانه سيبعثه على اعقاب الرسل مصدقا لما معهم من التوحيد والاخلاص والنور والبرهان الى آخره وبعده اخذ السيد في النظر فيه وفي غيره من الاقوال حتى تعرض لاضافة الميثاق الى النبيين بما معناه انه من اضافته للمفعول ان كان الميثاق لله على النبيين ومن اضافته للفاعل ان كان الميثاق من الله تعالى للنبيين على اممهم ومثل بقوله تعالى ( ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ) فالاضافة فيه للفاعل وفي الاضافة للمفعول قوله تعالى ( لايساء الانسان من دماء الخير ) وبيان الشريف (رض) طويل ومنه ما قدره من السؤال في ص ١٤٥ وحاصله كيف يصح ان نبينا مصدق لما مع الانبياء من تخالف شريعته (ص) لشرائعهم ثم اجاب (رض) بما معناه انه (ص) موافقهم في معارف الدين وعقائده وشرائعهم « ع » وان تخالفت حسب



تفاوت مصالح المكلفين في الازمنة فهو (ع) مصدق بانها حق من الله تعالى طبق المصالح الموافقة لحكمته تعالى واليك بعضا من جوابه (ره) حرفيا فالمراد بقوله تعالى (مصدق لما معكم) اي من اجل التوحيد والنبوات والشرائع الواردة بحسب مصالح العباد وهذه حال نبينا (ص) انتهى مرادنا من بيانه فراحه فقيه البيان الشافى من ص ١٣٢ الى ص ١٤٥ فجزاء الله وغيره من الصالحاء خير جزاء المحسنين فانهم رحمهم الله قد ابانوا الحقائق للجاهلين في الآيات المحكمات والمنشابهات ومنهم الشيخ محمد جواد البلاغي النجفي المتوفى سنة فانه (ره) قد حقق القول في الآية المذكورة تحقيقا جميلا مبسوطا واني ليروقني جدا ان اجتني من كلمه الطيب كلمة قيمة شاهدا على ما حررته في حق سيدنا وسيد الانبياء محمد (ص) فاليكها حرفيا :

وان رسول الله محمد (ص) خاتم النبيين هو اظهر افراد الرسل في هذا الميثاق لتكرار البشرى به في كتبهم بشرى تشرف على الصراحة في تعيينه باقرب ما يفهمه البشر الجاهل بالغيب في تعيين ما ياتي في المستقبل واظهار الدليل على رسالته (ص) وكتابه وبقائه في جميع الازمان وهو القرآن الكريم ودلائل الرسالة فيه كما اشرنا اليه في الفصل الاول من المقدمة ومن نصره نصر من هو نفسه ووصيه في امته ومن هو منه بمنزلة هارون من موسى وصاحب عهد الغدير

ووسية الثقلين وغير ذلك علي عليه الصلاة والسلام وعلى هذا الوجه  
 ينزل بعض ما جاء من الروايات قال الجليل جل اسمه للنبیین ( اقررتم )  
 بذلك بين الامم في نبليكم اياد لهم ( واخذتم ) على اممكم  
 ( على ذلك اصري ) اي عهدي وميثاقي ( قالوا ) اي النبيون  
 ( اقررتنا ) بذلك بين اممنا وباعتبار ان قولهم هذا جواب للاستفهام  
 التقريري ينحدر الى قولهم واخذنا عليهم ذلك عهدك واسرك  
 ( قال ) الله للنبیین ( فاشهدوا ) على اممكم بهذا الميثاق ( وانا معكم  
 من الشاهدين ) فمن تولى بعد ذلك عن هذا الميثاق واعرض عنه  
 وكفر بمن ياتي من الرسل وخصوصا خاتمهم البينة حججه الساطع  
 برهانه والعام الباقي بمعجزه ( فاولئك ) المتولون ا هم الفاسقون  
 الخارجون عن حجاب الايمان والطاعة انتهى مرادنا . . ومما جاء  
 في التبشير به (س) ما ذكره الشيخ الجليل محمد بن شهر اشوب فاليك  
 بعضا مما حرره في مناقب آل ابي طالب قال (ره) مانصه فصل في  
 البشائر بنبوته (ص) منها بشائر موسى «ع» في السفر الاول  
 وبشائر ابراهيم «ع» في السفر الثاني الى ان قال «ره» وقال  
 داود «ع» في زبوره اللهم ابعث مقيم نسنة بعد الفترة : ومما رواه  
 في قول عيسى «ع» في حفته «ص» مانصه وهو يخفف الآصار  
 ويفسر الكلم كل شيء ويشهد لي كما شهدت له انا بجهنكم بالامثال  
 وهو ياتيكم بالتأويل



الآية الثالثة عشرة ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ﴾ (١) الآية قال امين الاسلام في انشاء بيان تعليل تفضيل بعض الرسل مانصه الفضيلة المذكورة ههنا هي ماخص كل واحد منهم من المنازل الجليلة نحو كلامه تعالى لموسى (ع) بلا سفر وكارساله محمد (ص) الى الكافة من الجن والانس واخذ (ره) في بيانه الى ان تلا ( ورفع بعضهم درجات ) قال مجاهد اراد به محمدا (ص) فانه تعالى فضله على جميع الانبياء بان بعثه الى جميع المكلفين من الجن والانس وبأن خصه بالقرآن الذي لم يعطه غيره وهو المعجزة القائمة الى يوم القيامة بخلاف سائر المعجزات فانها قد مضت وانقضت وبان جعله خاتم النبيين والحكمة تفتضي تاخير اشراف الرسل لاعظم الامور . .  
 واليك مرادنا هنا من كلام المحسن في الصافي حرفيا في تفسير ( منهم من كلم الله ) من غير سفر كموسى (ع) ليلة الحيرة في الطور ومحمد (ص) ليلة المعراج حين كان كقاب قوسين او ادنى وبينهما بون بعيد ورفع بعضهم درجات بأن فضله على غيره من وجوه متعددة وبمراتب متباعدة كمحمد (ص) حيث اوتي صيتا لم يؤت احد من المعجزات المرتقية الى الالف واكثر وبعث الى الجن والانس وخص بالمعجزة القائمة الى يوم القيامة وفي البيون

(١) سورة البقرة آية ٢٥٣

عن النبي (ص) ما خلق الله خلقا افضل مني ولا اكرم عليه مني  
الخبر فقد تقدم امثاله .

الاية الرابعة عشرة ﴿ ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن  
رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما ﴾ (١) قال  
الشيخ الطبرسي «ره» في اثناء بيان المعنى مانعه وخاتم النبيين اي  
اواخر النبيين ختمت النبوة به فشريعته باقية الى يوم الدين وهذه  
افضيلة له صلى الله عليه وآله اختص بها من بين سائر المرسلين  
وقال «ره» ان خاتم قرأت بلسر التاء ونصبها الحجة من كسر  
التاء من خاتم فانه ختمهم فهو خاتمهم ومن فتح التاء فمعناه آخر  
النبيين فلا نبي بعده انتهى .

وقال فخر الدين في المجمع مانعه ومحمد خاتم النبيين يجوز  
فيه فتح التاء وكسرها فالفتح بمعنى الزينة ماخوذ من الخاتم الذي  
هو زينة للابسة والكسر اسم الفاعل بمعنى الآخر انتهى .

فتدبر فالتولان متقاربان وان كان القول الأول بالحق احق  
لتقريبه للحقيقة اذ في الثاني ان كون النبي «ص» زينة النبيين هو  
معنى المجازي في الخاتمية والا فهو فخرهم وزينتهم حقيقة قطعا لكن  
ليس بالصرح في كونه آخرهم وناسخ شرائعهم كما في كسر التاء  
وفتحها ايضا بحجة الشيخ ابي علي والفرق بين كسر التاء وفتحها

---

(١) سورة الاحزاب آية ٤٠



على الظاهر لحاظ الفاتحة والآخرة في الأول أي هـ «ص» الفاتح لما سبق والخاتم لما استقبل واللاحاظ في فتح التاء ليس إلا كونه خاتم النبيين أي آخرهم وناسخ شرائعهم ولا ريبه في تحقق الأفضلية في كلا الوجهين . ويروقي جدا كلمة للسيد محمد باقر الطباطبائي جديرة بهذا المقام فالبكها من حاشيته المسماة بوسيلة الوسائل على الرسائل «١» وهذا نص المتن والصلاة والسلام الأتمان الأكملان على فاتحة مصاحف الأكوان وخاتمة صحائف الامكان انتهى . وحرر السيد على قوله فاتحة الخ حاشية هذا نصها في هذا الكلام اشارة الى مقامه صلى الله عليه وآله في قوس الصعود والنزول وانه مبدأ عالم الامكان ومنتهاه وانه خاتم الانبياء فان للخاتم على فرض قراءة الخاتم بكسر التاء معنيين احدهما يناسب مذاق العوام واهل الظاهر والاخر يناسب مذاق الخواص واهل المعرفة اما الاول فهو انه «ص» آخر الانبياء وناسخ اديانهم وكتبهم من غير ان ينسخ دينه وكتابه فان حلاله حلال الى يوم القيامة وحرامه حرام الى يوم القيامة واما الثاني فهو انه «ص» هو النقطة التي هي الفعل المشترك بين عالمي الوجوب والامكان والمرتبة التي لا يتصور مرتبة فوقها في صقع عالم الاكوان بيان ذلك على سبيل الأجمال ان الانسان اشرف من كثير من المخلوقات فهو المهيمن على عوالم الحيوانات والنباتات

«١» شيخ الكل في الكل الشيخ مرتضى الانصاري.

والجملادات فكل دون مرتبته ولافراده درجات ومقامات اعلاها  
درجة النبوة التي هي اشرف من مقام الملكية ولها مراتب ايضا من  
نفس النبوة والرسالة والامامة وذوي العزیه والخاتمة وهي اعلى  
المراتب واشرفها فاذن اعظم المراتب الامكانية هي الخاتمة وتفصيل  
الكلام في تحقيق هذا المرام موكول الى محله انتهى .



## النظرة الثانية

في مقابلة معاجز النبي « ص » بمعاجز الانبياء

### ( تمهيد )

ذكر الحكيم الفيلسوف الملا هادي السبزواري المتوفى سنة ١٣٨٩ هـ في حواشيه على شرح منظومته في الحكمة عند كلامه على الفريضة الثانية من المقصد الخامس في اصول المعجزات والكرامات ص ٣٢٧ طبع سنة ١٣١٨ هـ كلاما جليلا يفيض منه علم غزير في فضله « ص » فاليك حرفيا مزيدا لنور العلم . وتحقيق المقام مانصه وهو « ص » بلغ كل المقامات السنية كما قال « ص » بعثت لأتمم مكارم الاخلاق وكيف لا يكون سيد الكل وروحانيته كما علمت عقل الكل الذي هو الاصل المحفوظ لكل العقول وخليفة الله في عالم العقول كما انه « ص » بجسده الشريف خليفة الله في ارضه وكيف لا يكون ختما وكل العقول شمول عقل الكل الذي هو روحانيته ونوره بعد نور الانوار يسمى بين يديه وسرى الى قدمه وخلفه وغيرها ومع الماضين والغابرين ومشمول الشيء ونوره لا يكون مقابلا له وثانيا له فكل من برز من البرره والخيره هو من ورثته ثم كيف لا يكون والحقيقة الحمديّة المطلقة هي الوجود

المنبسط المسمى بالفيض المقدس وهو رحمة للعالمين وبعد هذه المرتبة ليس الا ذات الله عزوجل وهذا معنى كون آدم ومن دونه تحت لوائه ومعنى ماورد من امثال قوله ص لو كان موسى حياً ماوسعه الا اتباعي هو ختم في السلسلتين العرضية والطولية الأولى العزيمة والرسالة والنبوة كما ان روحانيته صادر اول من الله مبدىء المبادئ وغاية الغايات تدبر هذا الكلام الجليل المنبىء عن صاحبه بالفضل الخطير حيث قدحق بها حرر في فضل سيد الكل رسول الله محمد ص من البرهان الواضح بنور العقل السليم بما افاضه الفيض الاول من من الجواد الفياض حبيبه وافضل بريته ابي القاسم محمد ص فيه تعرف ان غاية الفضل من الامكان منحصرة في النبي محمد ص اذبه قد صار الفضل فضلا فالفخر شامخ به ص كما صرح به سبطه الحسن الزكي في خطبته الشريفة .

فلا بد ان تكون له ص اعلی درجات الكمال فهو اقرب الخلق الى الكبير المتعال فلا غرو ان جعله تعالى الفاتح لما استقبل والخاتم لما سبق فهو المرشد الأول وهو المنقذ الآخر وشريعته هي النسخة لكل شرائع الانبياء فجعل تعالى شريعته باقية ناسخة لكل شرائع الانبياء وجمع له كما آتاهم من الفضل فكل معجز لهم كانت له ص مقابله واعظم واكثر ( هذا يحمل القول عن النظرة الثانية واليكها تفصيلا ) .



قال امير المؤمنين علي عليه السلام كما رواه الشهيد في روضة  
الواعظين ان الله تعالى امر الملائكة بالسجود لآدم بقوله تعالى  
( واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ) وقال لنبينا ص  
( ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه  
وسلموا تسليما ) وقال تعالى ( فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب  
عليه ) وقال تعالى لنبينا ص ( ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك  
وما تاخر ) ورفع الله ادريس النبي وقال لنبينا «ص» (ورفعنا لك  
ذكرك) واطعم ادريس من تحف الجنة بعد وفاته وان هدا «ص»  
اطعمه في حياته بينما هو جالس اذ اتاه جبرائيل بحمام من الجنة فيه تحفة  
من الجنة فهل الجمام وهلت التحفة في يده فسيحبا وكبرا وحدا  
فناولها اهل بيته فقالت مثل ذلك فهم ان يناولها بعض اصحابه  
فتناولها جبرئيل «ع» وقال له كلها فانها تحفة من الجنة اتخفك الله  
بها وليست تصلح الا لنبي او وصي نبي فاكل فاكلت معه فاني  
لاجد حلاوته الى ساعتني وان نوحا دعا ربه فهطلت له السماء بهاء  
منهم ورسول الله «ص» لما هاجر الى المدينة اتوه في يوم جمعة  
فقالوا يا رسول الله صلى الله عليك وآلك احتبس القطر واصفر  
العود وتهافت الورق فرفع «ص» يده المباركة حتى رؤي بياض ابطيه  
وما في السماء سحابة فما برح حتى سقاء الله عز وجل حتى ان الشاب  
المعجب بشبابه يهم نفسه بالرجوع الى منزله من شدة السيل فدامت

اسبوعا فاتوه في الجمعة الثانية فقالوا يا رسول الله تهدمت الجدران واحتبس الراكب والسفار فضحك رسول الله «ص» وقال هذه سرعة ملالة ابن آدم ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم في اصول الشيخ (١) ومواقع النقع فرايت حول المدينة القطر يقطر ومايقع في المدينة قطرة لكرامته على الله عز وجل .

وان هوداً قد انتصر الله له من اعدائه بالريح العقيم وان محمدا رسول الله «ص» قد انتصر الله له من اعدائه بالريح يوم الخندق اذ ارسل عليهم ريحا تدير الحصا وجنودا لم يروها قال الله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جائتكم جنود فارسنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها ) الآية .

وان صالحا «ع» قد جعل الله له ناقة ونبينا «ص» نحن معه في بعض غزواته اذ هو يبيعير قد دنا نضوا (٢) فارضا فانطقه الله تعالى بان قال يا رسول الله «ص» ان فلانا قد استعلمني حتى كبرت والآن يريد ذبحي فانا استعيز بك منه فارسل النبي «ص» الى صاحبه فاستوهبه منه فوهبه له فخلاه صلى الله عليك والك يا حبيب الله ورسوله .

---

(١) نبت معروف .

(٢) نضو بالكسر ان لعزير قوله فارضا اي خاليا من كثرة اللحم منه اعلى الله مقامه.



ولقد كنا معه فاذا نحن باعراي قد اتى باعراي وقال  
انه قد سرق ناقتي وهو يسوقها وقد استسلم للقطع لما زور عليه  
الشهود فقالت الناقة يا رسول الله «ص» ان فلانا منى بريء وان  
الشهود شهدوا بالزور وان سارقي فلان اليهودي .  
وان ابراهيم عليه السلام قد اسلمه قومه الى الحريق فصير الله  
عز وجل النار عليه بردا وسلاما ومحمد «ص» لما نزل بخبر سمته  
الخبيرة انتقاما لمن قتل من قومها فصير الله تعالى السم في جوفه بردا  
وسلاما الى منتهى اجله فالسم يحرق اذا استقر كما ان النار تحرق .  
وان موسى «ع» قد اعطاه الله اثنتي عشرة عينا قال تعالى  
( فاضرب بعصاك الحجر فانبعثت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل  
ناس مشربهم ) وان محمدا «ص» لما نزل الحدييه وحاصره اهل  
مكة فأتى اصحابه وشكوا اليه الظماء واصابهم الظما حتى التفت خواصر  
الخيول فدما بركوة فيها ماء ثم نصب يده المباركة فيها فتفجرت  
من بين اصابه عيون الماء فصدرنا وصدرت الخيل وملانا كل مزود  
وسقاء يركته «ص» . . ولقد كنا معه يوم الحدييه واذا ثم قلب  
جافة فاخرج «ص» سهما من كنانته فناوله البراء بن عازب  
فقال له اذهب بهذا السهم الى تلك القلب الجافة فاغرسه فيها ففعل  
ذلك فتفجرت اثنا عشرة عينا من تحت السهم .

ولقد كان يوم الميضاة عبرة وعلامة للمكذبين لنبوته كحجر موسى «ع» حين دعا بالمیضاة (١) فنصب يده فيها ففاضت بالماء وارتفع حتى توضع منه ثمانية الاف رجل وشربوا كلهم وسقوا دوابهم وحملوا ما ارادوا .

وان عيسى «ع» قد احيى الموتى باذن الله تعالى ومحمد «ص» سبحت في يده سبع حصيات تسمع هممتها في جودها فلاروح فيها لثام حجة نبوته «ص» ولما نزل «ص» الطائف وحاصر اهلها بعثوا اليه بشاة مسمومة فنطقت الذراع منها وقالت يا رسول الله «ص» لاتاكلني فاني مسمومة وان عيسى خلق من الطين كهية الطير فنفخ فيه فكان طيرا بأذن الله تعالى ومحمدا «ص» اخذ يوم خير حجرا فسمعنا للحجر تسبيحا وتقديسا ثم قال «ص» للحجر انفلق فانفلق ثلاث فلق نسمع لكل فلكة تسبيحة لا يسمع الاخر . . ولقد بعث الى شجرة يوم البطحاء فاجابته ولكل غصن منها تسبيح وتهليل وتقديس ثم قال لها انشقي فانشقت نصفين ثم قال لها التزقي فالتزقت ثم قال لها اشهدي لي بالنبوة فشهدت ثم قال لها ارجعي الى مكانك بالتسبيح والتهليل والتقديس ففعلت وكان موضعها حيث الجزارين بمكة وهذا خبر طويل اوردنا بعضه .

---

(١) الميضاة بكسر الميم مطهرة كبيرة يتوضأ منها وهي معروفة

سابقا .



وفيه بعض الملاحظات ينبغي ان تنبه عليها القاري .  
منها مقابلة قبول توبة ادم من قوله تعالى ( فتلقى ادم ) بقوله  
تعالى في حق نبينا «ص» ( ليغفر لك الله ) اخر فلا بد ان نفهم  
ان المقصود من هذا وامثاله مما يشعر بنسبة الذنب الى الانبياء  
ما هو الا ترك الاولى والا لا يتم احتجاج الله على خلقه كما حقق في  
محله والاية الواردة في حق نبينا «ص» تتحمل وجوها مطولة بما  
لا ينافي تنزيه ساحة النبوة منها ما حرره علم الهدى والفيلسوف المصلح  
كاشف الغطاء ره فاليك من بيان علم الهدى «رض» فقد ذكر في  
الجواب عن الاية في التنزيه وجوها وبين صاحبهما من سقيمها  
واني لأختار ما اختاره لموافقة الظاهر منها فدونك نصه وقد كنا  
ذكرنا في هذه الاية وجها استرضاه وهو اشبه بالظاهر تقدم وهوان  
يكون المراد بقوله ما تقدم من ذنبك الذنوب اليك لأن الذنب مصدر  
والمصدر يجوز اضافته الى الفاعل والمفعول معا الا ترى انهم يقولون  
اعجبني حزب زيد عمرو اذا اضافوه الى الفاعل واعجبني حزب  
زيد عمرو اذا اضافوه الى المفعول بمعنى المغفرة على هذا التاويل  
هي الازالة والفسخ والنسخ لأحكام اعدائه من المشركين عليه  
وذنوبهم اليه في منعهم اياه عن مكة وصدهم له عن المسجد الحرام  
وهذا التاويل يطابق ظاهر الكلام حتى يكون المغفرة غرضا في  
الفتح وجهاله والا فاذا اراد مغفرة ذنوبه «ص» لم يكن لقوله تعالى

( انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر الله لك ماتقدم من ذنبك وما  
تاخر ) معنى معقول لأن المغفرة للذنوب لاتعلق لها بالفتح وليست  
غرضاً فيه فاما قوله ما تقدم من ذنبك وماتاخر فلا يمتنع ان  
يريد به ماتقدم زمانه وفعلهم القبيح بك وبقومك وماتاخر وليس  
لاحد ان يقول ان سورة الفتح نزلت على رسول الله «ص» بين  
مكة والمدينة وقد انصرف من الحديبية وقال قوم من المفسرين ان  
الفتح اراد به فتح مكة خير لأنه كان تابيا لتلك الحال آخرون بل  
اراد به انا قضينا لك في الحديبية قضاء حسنا فكيف يقولون مالم  
قله احد من ان المراد بالاية فتح مكة والسورة وان كانت نزلت  
في الوقت الذي ذكر وهو قبل فتح مكة فغير محتمع ان يريد بقوله  
تعالى ( انا فتحنا لك فتحا مبينا ) فتح مكة ويكون ذلك على طريق  
البشارة له والحكم بانه سيدخل مكة وينصره الله على اهلها . ولهذا  
نظائر في القرآن الكريم والكلام كثير وما يقوي ان الفتح في  
السورة اراد به فتح مكة قوله ( لتدخلن المسجد الحرام ان شاء  
الله آمنين محلقين رؤوسكم ) انتهى مرادنا ص ١١٧ وما ينبغي  
التنبية عليه ان مقابلة معاجز نبينا «ص» ليست هي من جميع جهات  
المعجز والكرامات بمعنى جامعيتها «ص» لأنواع الفضل والأعجاز فقد

يكون ما اعطي (١) غيره من المعجزة المعينة ازيد مما اعطي مما  
اختص به من . . . ومما ينبغي التنبيه عليه ان ليس المقصود في الحديث  
المذكور ان التقابل بمضاهاة معاجز نبينا «ص» بمن سواء من  
الانبياء تطابق كلي اي كل معجزة اشتراك في كل الوجوه بل المقصود  
المقابلة ولو بالاشتراك المعنوي اعني نوع الاعجاز والكرامة (من  
الكريم الوهاب تعالى وتقدس ) فالمقصود انه تعالى اكرم حبيبه  
محمد المصطفى «ص» بما اكرم به كل الأنبياء وزاده اضعافا كثيرة  
( والله يضاعف لمن يشاء . ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء بل  
مافضل الأنبياء الاشعاع من فضله صلى الله عليه وآله .

فمعاجزه وكرامته جامعة لكل خير فهو علة الأيجاد .

|                      |           |                      |
|----------------------|-----------|----------------------|
| يا علة               | الايجاديا | سر المهيمن يا محمد   |
| لولاك ما عرف الآله   |           | ولم يوحد موحد        |
| قد فقت كل الانبيا    |           | علما وحلما ثم سؤدد   |
| ولك الايادي الوافرات |           | عليهم في كل مشهد (٢) |

(١) مثلا معجزة صالح ( «ع» الناقة بخروجها من الجبل  
الاصم ورأى قومه كلهم منها اعظم من تكليم البعير نبينا «ص» لكن  
ليس لصالحه ولاغير ما لنبينا «ص» من انواع الفضل والاعجاز  
( منه ايده الله ) .

(٢) الأبيات من قصيدة المؤمن المتفاني في حب النبي واله  
هو الحجة الشيخ علي الجشي الخطي المتوفي آخر نهار الثلاثاء منتصف  
جمادى الاولى قدس سره .



فنبينا ( ص ) هو اول صادر من الفيض الاول فلا بد من  
جامعيته لكل فضل وتكريم من الموجد الفيض تعالى وتقدس غير  
ان معجزاته وكراماته قد يكون بعضها في الواقع والظاهر اكبر  
من ما لغيره من الأنبياء كما في المشابهة بينه وبين آدم في سجود  
الملائكة وتخصيصه ( ص ) بنص الله عليه بصلواته وصلوات  
ملائكته والذين آمنوا بذلك ولا شك ان في كل من الكرامتين  
ربحاً عظيماً لمن امثال ذيكين الأمرين لكن عليك التأمل في مقدار  
الفرق بين الربحة فقد ربحت الملائكة بامثال امر ربها بالسجود  
لآدم ( ع ) وحازت القرب العظيم من الله تعالى .

ولكن أير ذلك من ربحهم وكافة المكلفين الممثلين لأمر ربهم  
بالصلاة على نبيه في الآية الكريمة من حين نزولها كلما ذكر (ص)  
حتى القيامة فكم أثر هذه الصلوات عليه صلى الله عليه وآله للمصلين  
من القربات برفع الدرجات وتبديل السيئات بالحسنات كيف لا  
والأخبار المتضاده في فضلها بصرح الكثير منها بأنها نحت الذنوب  
كما تقدم في الخبر للصادق .

ومن ذلك ما ورد عن الرضا عليه السلام قال من لم يقدر  
على ما يكفر به ذنوبه فليكثر من الصلاة على محمد وآله فإلهاتهم  
الذنوب هدماً ..

ومن طريق اخواننا اهل السنة ما في المستطرف (١) ماله  
قال رسول الله (ص) اتاني جبرائيل (ع) يوماً فقال يا محمد  
جئتكم بإشارة لم آت بها قبلك وهي ان الله تعالى يقول لك من  
صلى عليك من امتك ثلاث مرات غفر الله له ان كان قائماً قبل  
ان يقعد وان كان قاعداً غفر له قبل ان يقوم فعند ذلك خر (ص)  
ساجداً شكراً لله اذا فالصلاة عليه (ص) من اوضح سبل التوبة  
فلا غرو في قولنا بأن من أثرها تبدل السيئات حسنات وهي من  
افضل الاعمال الصالحات والله تعالى يقول : ( الا من تاب وآمن  
وعمل صالحاً فاولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات وكان الله  
غفوراً رحماً ) :

في المجمع في تفسير هذه الآية وجوه منها ما اشرنا اليه من  
تبديل سيئات المؤمنين بالحسنات في صحيفته ( كتاب مرقوم ) ( ٢ ) .

(١) تأليف شهاب الدين محمد بن احمد ابي الفتح الابشيهي  
المحلي والحديث المذكور هو الحديث السادس من الباب الرابع  
والثمانين المشتمل على اربعين حديث في فضل الصلاة على النبي (ص)  
( منه ابده الله ) .

(٢) اي هو كتاب مكتوب فيه جميع طاعتهم وما تقره  
اعينهم ويوجب سرورهم ( من المؤلف عن الآية في المجمع ) .

قال الشيخ الأمين ( ره ) مانصه وقيل ان معناه ان يحو  
للسيئة عن العبد وبثبت له بدلها الحسنة عن سعيد بن المسيب ومكحول  
وعمر بن مسمع واحتجوا بالحديث الذي رواه مسلم في الصحيح  
مرفوعاً الى ابي ذر قال قال رسول الله ( ص ) يؤنى بالرجل  
يوم القيامة فيقول اعطوه اعرضوا عليه صغار ذلوبه ونحيا (١) عنه  
كماثرها فيقال له عملت يوم كذا وكذا وكذا وكذا وهو مقر  
لا ينكر وهو مشفق من الكيثر فيقال اعطيه مكان كل سيئة عملها  
حسنة فيقول ان لي ذنباً ما اراها ههنا قال قال ولقد رأيت  
رسول الله ( ص ) ضحك حتى بدت نواجذه ( ص ) .

ونقل المحقق الكاشاني في الصافي عن الأسامي عن الباقر عن  
قول الله عز وجل ( فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ) .

فقال يؤنى بالمؤمن المذنب يوم القيامة حتى يوقف بموقف  
الحساب فيكون الله هو الذي يتولى حسابه ايلاً يطلع على حسابه  
احد من الناس فيعرفه ذنوبه حتى اذا اقر بسيئاته قال عز وجل  
للكتبة بدلوها حسنات واطهروها للناس فيقول الناس حينئذ ما كان  
لهذا للعبد سيئة واحدة ثم يأمر الله تعالى به للجنة فهذا تأويل الآية

---

(١) هكذا للنسخة والسياق يقتضي يتوافق اعرضوا ونحيا

تثبت او جمع .



وهي في المذاهب من شيعتنا خاصة ا . .

ثم ساق ( رض ) من بعده بمعناه خمسة أخبار وقال في اثناء كلامه والأخبار في هذا المعنى كثيرة فمن علم بهذا وأمثاله يتقن ان للصلاة عليه صلى الله عليه وآله فوائد خطيرة وعرف الفرق الكبير بينا اكرمه الله به وبيننا اكرم الله به غيره من الأنبياء آدم ومن بعد آدم وليس غرضي استصغار فضائهم ( ع ) اذ لاشك ان مثل سجود الملائكة لآدم ( ع ) من جلائل المنح الالهية (١) لهم لكنها لا تبلغ فضل الصلاة على ولده محمد (ص) كما اوضحناه مع ان حصول الفضل لآدم (ع) وغيره بسبب ولده محمد صلى الله عليه وآله كما هو صريح كثير من الأخبار ولا ريب في علمه (ص) لكل الموجودات عند الابرار فتبصر فما قلناه كي تعرف به الموازن ايضاً بين ما كرم الله به ابيه ( ص ) ادريس بقوله عز وجل ( ورفعناه مكاناً علياً ) وبين ما كرم الله به حبيبه ونبيه محمد (ص) بقوله تعالى ( ورفعنا لك ذكرك ) فاننا لا انكر عظم تلك لأفضلية لأدريس (ع) التي لا زال الكتاب الكريم منوهاً بها الى يوم القيامة وهي تصرخ بخصوصية ادريس (ع) وقربه من ربه تعالى لكنها

---

(١) اي هو كتاب مكتوب فيه جميع طاعاتهم وما تقر به

أعينهم ويوجب سرورهم :

من رفع الذكر لنبينا ( ص ) المأثورة بها الكتاب المجيد دواما مع  
بقاء الأثر كذلك ومنه أثر الصلاة عليه ( ص ) كما أشرنا . .

ومنه التنويه بذكره ( ص ) في الصلوات الخمس اليومية في  
آذان الأعلام وغيره وان كل صلاة فريضة وناقلة لاتصح الا بالصلاة  
عليه وآله . صلى الله عليه وآله ( ١ ) فذكره صلى الله عليه وآله  
لا يزال كذلك مـدا الدهور للأولياء عز وسرور وللأعداء  
ذلة وكمد . .

ومنهم معاوية بن أبي سفيان كما أفاده عنه وليه المغيرة بن شعبه  
على ما نقله علماء الجمهور منهم ابن أبي الحديد في شرح النهج  
وابن عقيل في النصائح الكافية وقد ذكرنا القضية في كتابنا  
( للنظرة الحسينية ) ص ١٠٩ طبع النجف وهذه الموازنة هي من  
ملاحظاتنا المشار إليها في الحديث العلوي . ولكل من الأئمة  
فضله فالمقصود أنه صلى الله عليه وآله هو جامع الفضائل .

نعم ربما يكون له بعضها بغير ظهور مساو لمقابلها لغيره كما مر في  
الحديث المذكور من المقابلة دعاء نوح ( ع ) بالماء المنهمر ودعوة  
نبينا ( ص ) بالمطر وكذلك مقابلة معجزة ناز إبراهيم ( ع )

---

( ١ ) فان الامام الشافعي :

يكفيكم من عظيم الفخر الكم من لم يصل عليكم لا صلاة له

بمعجزته ( ص ) بالشاة المسمومة مع مقابلة معاجزه الثلاث في قضية الماء بمعجزة موسى ( غ ) بانفجار الماء وكذلك معاجزه صلى الله عليه وآله الأربع قضية تسبيح الحصى وانفلاقها وانشقاق الشجرة ونطق ذراع الشاة المسمومة في قبال معجزة عيسى ( غ ) باحياء الموتى وخلق الطير الحي من طين فمعاجز من ذكرنا من الأنبياء ( ص ) كل ذلك ثابت في الكتاب المقدس ..

اما معاجزه ( ص ) المذكورة اخيراً في الحديث فثبوتها من طرق الأخبار وفيها من الطرق المعتبرة كقضية الشجرة فهي عند الله كما هو للواقع لكنها في مقام الأثبات اخفى طريق ( بيد ) ان معاجز من ذكرنا من الأنبياء هي داعية لبوتهم ( ع ) ولم تثبت عندنا بطريق القطع الا بدعامة نبوة نبينا ( ص ) الا وهو القرآن الكريم الفرقان العظيم الذى فيه تبيان كل شيء ألا وهو المعجزة الخالدة الملزم لكل ذي لب بالأذعان للنبوة المحمدية لعجز كل احد من الثقلين عن مقابله .

( قل لئن اجتمعت الأس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم ابعض ظهيراً ) اذا فهو اكبر واظهر من كل معجزة اذ هو الدائم الى يوم القيام المتكفل بسعادة الموجودات للقائم للمكلفين بكل المهمات من الحكم والأحكام



في الحلال والحرام من تزكية الأخلاق للسالك بهم أسعد طريق في  
المعاش والمعاد الجامع لهم من العلوم والقصاص ما يحيز به كل فوائد  
فمن علمه وعمل به اخذ بجميع اطراف الانسانية وكان من المقربين  
عند رب البرية فلا غرو ان الكتاب الحميد آية كافية للنبوة المحمدية  
فما له صلى الله عليه وآله من الفضائل والمعجزات ما هي الا مزيد  
فضل وهو كاشف عن أفضلية الذات الأحمدية (١) صلى الله عليه وآله  
عند الذات الأحمدية تعالى وتقدس فهو عنده اكرم النبيين وقد  
أعطاه من الفضائل والكرامات والمعجزات ما تحير في ادراكه الأفهام  
وتضيق عن حصره الأقلام :

اما فضائله ومقاماته ( ص ) فليس من الممكن احصاؤها  
البتة واما خصوص المعجزات الخارقة للعادة كالشقاق القمر وامثاله  
من تكليم الحيوانات العجم والجمادات فقد ضبطها العلماء فتجاوز  
عدها الألوف وسيوضح اليك فيما يتلى عليك مزيد بيان فليس

---

(١) اي خالق لله اعظم منها وهو الغاية التي استقصاها

قلب الخائفين ظهراً لظن فرأى ذات أحمد فاجتباها

هذه الأبيات للشيخ محمد كاظم الأزرعي من قصيدة

طويلة ومنها :

لم يكن اكرم النبيين حتى علم الله اله اركانها

الغرض هنا الا بعض التنبيهات المهمة في الحديث العلوي المذكور  
واهمها الكلام على دفع الاشكال في قوله تعالى .

( ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ) صلى الله عليه وآله  
وقد اعتمدنا في ذلك على بيان العلمين العظيمين علم الهدي وكاشف  
الغطاء رضوان الله عليهما اما بيان علم الهدي ( ره ) فقد تقدم  
واما الشيخ الفيلسوف المصالح الأعظم الشيخ محمد حسين كاشف  
الغطاء ( ره ) المتقدم الذكر فله رد حاسم للشبهة المذكورة في  
كفايه المراجعات الريحانية في مناظرته مع أمين الريحاني أحد اجلاء  
علماء المسيحيين عند ما انتقد الشيخ في عصمة الأنبياء واشكل عليه  
في حق نبينا ( ص ) بالآية المذكورة وهي قوله تعالى ( ليغفر لك  
الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ) .

فاليك كلمة قيمة من كلامه الجليل قل ( ره ) ما نصه  
فانا لا نشك انك ضاليع بمعرفة الدين الاسلامي فكيف هذا غاب  
عذك ان المراد بالذنب في قوله تعالى ( ليغفر لك الله ما تقدم  
من ذنبك ) وليس هي الآثام والمعاصي كما تحسبها والأفاي مناسبة  
بين فتح مكة وبين تلك الذنوب التي هي لواء الهيئة وحقوق ربوبية  
وهل يرتاب من نه ادني حظ من العربية ان المراد بها ذنوبه وسيئاته  
عند اهل مكة ومشركي العرب وجبارة قريش الذين أخرجوه من

وطنه وطروده من اعز البلاد عليه وفعلوا فيه الأفاعيل وترهصوا به  
الدوائر وآذوه بعالم يؤذ به نبي قط وكان حسب العادة لو لم يكن  
نبياً على خاق عظيم انه لو ظفر بهم وتمكن منهم لانتقم منهم  
أسوأ الانتقام ولا سيما اذ ملكهم عنوة وأوجف عليهم بالخيل  
والركاب ولكنه سلام الله عليه ضد ذلك لما ملكهم بالفتح المبين  
في فتح مكة بان ونجلى من حلمه ( ص ) وسجاجة خلقه (ص)  
وكرم طباعه ما يكفيه عن كل معجزة ويقوم له عن كل برهان  
وآية وعند ذلك طابت نفوس قريش وذهبت حزازات صدورهم  
وحرارات قلوبهم وغفرت ذنوب محمد ( ص ) عندهم التي ينعونها  
عليه ويرزأونها منه من سب آلهتهم وافساد صيبتهم بزعمهم وتسفيه  
حلوهم الى كثير من مثله .

نعم فتح الله ذاك الفتح لنبيه ( ص ) ومكنه من اعداءه ذلك  
التمكين ليظهر مقامه المنيع وشأوه الهاذخ الذي يتعذر او يتعسر  
مثله عادة في الطبائع البشرية . فتح له ذلك الفتح وظهر منه ذلك  
الحلم والمكانة العظمى من العفو عند المقدرة كل ذلك ليغفر الله  
ذنوبه عند قريش وتعود سيئاته عندهم حسنات ومساوية مكرمات  
ويعلموا ان جميع ما كانوا يعدونه من الذل والانتقام منه (ص)  
انما هي لمصالحهم وخيرهم وهو بذلك جدير بأن يتطامنوا له بالخضوع



والخشوع والانقياد والتسليم حتى لما يقع منه متأخراً مما يعدونه ذنباً  
عليه قبل انتهى .

وهذا المعنى المتين المصوغ في الكلام الرائق البليغ مشاهه للمعنى  
السابق من السيد علم الهدى ( رض ) بل يزيد عليه بحسن التركيب  
الموافق للاسلوب الحديث ويمتاز عنه بالبعد عن المجاز في الألفاظ  
والاقربية في التأويل في التركيب وان كان لا يخلو منه اذ هو لابد  
منه في للتوجيه فتدبره بأوصاف فنية كشف الغطاء عن وجه الحقيقة .  
وكم له ( ره ) من كواشف دافعة للشبهات وإباد على  
الاسلام ناصعات ولو لم يكن له الا كتاب الدعوة الاسلامية لكفى  
وبها لها من دعوة دعا فيها بالحكمة والموعظة الحسنة وجادل فيها  
بالتي هي أحسن اقام فيها البراهين القاطعة والأدلة الشافية على حقيقة  
دين المصطفى فحسم فيها الشبهات بما اقامه من أعلام توحيد الله  
وعد له المنتشر من كماله المطلق جل وعلا .

وقد سطعت فيها انوار النبوة بالأدلة العقلية واشرفت فيها  
على الخصوص شمس النبوة المحمدية بما حقق فيها من اعجاز المعجزة  
الخالدة الا وهو للقرآن الكريم الفرقان العظيم الكتاب المجيد ( لآياته  
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ) ( بل هو  
قرآن مجيد في لوح محفوظ ) وبها له من معجزة قاهرة لكل من

خالفه وتحداه ( قل لمن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل  
هذا القرآن لا يأتون بمثله واو كان بعضهم ابعض ظهيراً ) .

## النظرة الثالثة

في معاجزه وان علياً نفسه

فإن القرآن كاف في اثبات نبوة نبينا محمد (ص) تأسيساً  
وتشبيهاً كما اشرنا اليه سابقاً ولو لم تكن له (ص) معجزة سواء  
مع انه قد جاء عنه من المعجزات ما ينيف على الالوف .  
وقد تعرض الشيخ المذكور في دعوته لجملة منها فدونها  
يمنى وتشريفاً وحلية لكتابنا .

قال (ره) ( ا ) ما نصه نعم قد تضافرت المتواترات  
وتواصلت القطعيات بما صدر عنه من المعجزات وخوارق العادات  
التي انشق عجباً بها القمر المنير وظلالته الغمامة عن حر الهجير وسبحت  
الحصيات في اصابعه ونبع الماء من بين اشاجعه وسلمت عليه  
الغزاة وردت اليه الشمس بعد الغروب وتنقلت الشجرة امتثالاً  
لأمره ( ص ) حتى وقعت بين يديه ومسجد كل حجر ومدر مر

---

( ١ ) الجزء الثاني ص ١٨٨

عليه وحن الجذع له حنين الهيم وكلم الموتى وخاطبته البهائم وأنمر  
من ماء وضوءه الشجر البابس وغرس من الأعواد فأبنت على  
الفور في الفلوات البساس :

وارتج لولادته ايوان كسرى وما سقط زاد الله شرفه حتى  
اسقط من شرافاته اربعاً وعشراً وما فاضت بحور بركانه حتى  
غاضت بحبرة ساوة وما اشرقت انواره حتى خمدت له نار فارس  
ولم تحمد قبل بألف سنة : الى امثال ذلك مما يضيق عن عده المقام .  
انتهى وغرضنا منه التعبد بقلو معاجزه ( ص ) وتخصيص ذلك

بما في الدعوة لما فيها من حسن التركيب والوثوق بنقل صاحبها  
الجليل كاشف الغطاء عن شبهات الأضاليل مع ان بعض ما ذكر  
قد تقدم في الحديث العلوي المتضمن لنبذة من معاجزه .

ومنها قصة الشجرة وقد ذكرها أمير المؤمنين ( ع ) في آخر  
الخطبة القاصعة المروية في النهج واني لأرغب جداً في ان اطل  
كتابي بكلماته عليه السلام طمعاً لما حوته العبارات من البلاغة وبديع  
التركيب فكلامه ( ع ) في ذلك للسفر الكريم تحت كلام الخالق  
وفوق كلام المخلوقين وهو من المسلمات عند الفريقين .

قال عليه السلام ولقد كنت معه لما أناه الملا من قريش  
فقالوا له يا محمد انك قد ادعيت عظيماً لم يدعه آباؤك ولا احد



من اهل بيتك ونحن نسئلك امراً ان أنت اجبتنا اليه وارثينا علمنا انك نبي ورسول وان ثم تفعل علمنا انك ساحر كذاب فقال (ص) وماذا تسألون فقالوا لريد تدعوا هذه الشجرة حتى تنقلم بعروقها وتقف بين يديك فقال (ص) ان الله على كل شيء قدير فان فعل الله لكم ذلك تؤمنون وتشهدون بالحق قالوا نعم قال فاني سأريكم ما تطلبون واني لأعلم انكم لا تفيثون الى خير وان فيكم من يطرح في القلب وفيكم من يحزب الاحزاب .

ثم قال (ص) يا أيها الشجرة ان كنت تؤمنين بالله واليوم الآخر وتعلمين اني رسول الله (ص) فانقلعي بعروقتك حتى تقفي بين يدي بأذن الله عز وجل والذي بعثه بالحق نبيا لقد انقلعت بعروقها وجاءت ولها دوي شديد وقصف كقصف أجنحة الطير حتى وقفت بين يدي رسول الله (ص) مرفرفة والفت بغصنها الاعلى على رسول الله (ص) وبيعض اغصانها على منكبي وكنت عن يمينه (ص) فلما نظر القوم الى ذلك قالوا علوا واستكهاراً فرما فليأتيك نصفها ويبقى نصفها فأمرها بذلك فأقبل اليه نصفها كأعجب اقبال واشده دوياً فكادت تلتف برسول الله (ص) فقالوا كفراً وعتوا فر هذا النصف فليرجع الى نصفه كما كان فأمره فرجع فقلت انا لا إله إلا الله فالي اول مؤمن لك يا رسول الله (ص)

واول من اقر بان الشجرة فعلت ما فعلت بامر الله تعالى  
تصديقاً بنبوتك واجلالاً لكلمتك فقال القوم كلهم بل ساحر  
كذاب عجيب السحر خفيف فيه وهل يصدقك في امرك الأمثل  
هذا بمنولني . واني من قوم لا تأخذهم في الله لومة لائم انتهى  
ومعاجزه ( ص ) ومناقبه اكثر من ان تحصى .

اما المناقب فلا جزاف في قولي في عدم امكان احصائها وقد  
حققنا ذلك بالتحليل العقلي والنقلي في النظرة النفسية في الكلام  
على الحديث عنه ( ص ) في مناقب ابن عمه ومضمونه انه لو كانت  
الغياض اقلاماً والبحر مداداً والجن حساباً والانس كتاباً ما احصوا  
فضائل علي عليه السلام ومما يخص ما اشرنا اليه هو انا ان لاحظنا  
انفاس امير المؤمنين ( ع ) في مهيبته على فراش ابن عمه رسول الله ( ص )  
فداء له في هجرته نتصور مدعين ونصدق مؤمنين بأن كل نفس  
في آفات من الزمان وكل آن هو جزء سبب في سلامة سيد  
المرسلين ( ص ) .

إذا فكل آن بازائه رتبة في قربه من الكريم الوهاب وجدير  
ان تعد كل رتبة منقبة له عليه السلام .

وعلى ذلك فقس ضربته لعمر بن عبدود العامري يوم الخندق  
( التي لم ين وزن أجراها ثقلها ) كما هو مضمون النبوي المسلم

## بين الفريقين •

وعلى هذا الوزان جواده في بدر واحد وخير وحنين وغير ذلك من مواطن ابن عمه (ص) اذاً فهي اصل الاسلام وفضل المسلمين . ونظير ذلك علمه (ع) وتعليماته .. ولا ريب ان جميع العلوم من علمه وارشاداته وجميع علماء المسلمين عيال عليه واجورهم بسبه فله اضعاف اجورهم كما في الأثر الصحيح فظهر بهذا التقريب ان اجر كل عمل ونفل كل عامل من كل فرد من المسلمين ما هو الا بسبب أمير المؤمنين عليه السلام •

فاذ قد ثبت هذا في حقه (ع) فبالأجدر والأولى ان يسلم في حق ابن عمه سيد المرسلين (ص) اذ هو اصل كل خير وفضل ووساطة القبوض الالهية لكل فرد أمير المؤمنين (ع) ومن دونه فهو صلى الله عليه وآله سيده وامامه وما فضله ، وغيره إلا منه (ص) لانحصاره سببية كل خير فيه (ص) فمن ذا يتصور احصاء مناقبه فالعقل قاض بعدم امكان ذلك وقد اشرنا الى ذلك آنفاً •

واما معاجزه الخارقة فالمروى منها عند الفريقين الوف ذكر ذلك الثقة الشيخ محمد بن علي بن شهر آشوب من علماء القرن السادس في كتابه مناقب آل أبي طالب وفيه اثنا عشر فصلاً في خصوص معاجزه (ص) ويلها الفصل الثالث عشر في خواصه (ص)



واليك من كلامه (ره) في ذلك كلمة جلية وفيها اجمال  
ما فصل قال (ره) في آخر الفصل ما نصه .

وفي باب الآخرة وذلك انه اول من نشق عنه الأرض  
واول من يدخل الجنة وانه يشهد لجميع الأنبياء بالاداء واه الشفاعة  
واواء الحمد والخوض والكوث ويسأل في غيره يوم القيامة وكل  
الناس يستأون في انفسهم وانه ارفع النبيين درجة واكثرهم أمة  
وكان له من المعجزات ما لم يكن لغيره وذكر ان له اربعة آلاف  
واربعمائة واربعون معجزة وذكرت منها ثلاثة آلاف متنوعة اربعة  
انواع ما كان قبله وبعد ميلاده (ص) وبعد بعثته وبعد وفاته  
واقواها وأبفاها القرآن المجيد لوجوه احدها ان معجزة كل رسول  
موافق للاغلب من أحوال عصره كما بعث الله موسى (ع) في  
عصر السحرة بالعصا فاذا هي تلقف وفاق البحر يدياً وقلب العصا  
حية فأبهر كل ساحر وذل كل كافر ..

وقوم عيسى (ع) اطباء فبعثه الله بإبراء الأكمه والأبرص  
واحياء الموتى وبما ادهش كل طبيب وأذهل كل لبيب ..

وقوم محمد (ص) كانوا بلغاء فصحاء فبعثه الله بالقرآن  
في ايجازه وعجازه بما عجز عنه الفصحاء والبلغاء واذعن له البلغاء

وتبدأ فيه الشعراء ليكون المعجز عنه أفهر والتقصير فيه أظهر .  
والثاني ان المعجز في كل قوم بحسب أفهامهم على قدر  
عقولهم وأذهانهم وكان في بني اسرائيل من قوم موسى وعيسى  
عليهما السلام بلاده وغبارة لأنه لم ينقل عنهم من كلام جزل أو معنى  
بكر وقالوا لنبي لهم حين مروا على قوم يعكفون على اصنام لهم  
اجعل لنا الهاً مثلهم والعرب اصبح الناس أفهاء واحدهم أذهاناً  
فخصوا بالقرآن بما يدركون بالفطنة دون البداهة لتخص كل امة  
بما يشاكل طبعها .:

والثالث ان معجز للقرآن ابقى على الأعصار ونشر في الأقطار  
وما دام اعجازه فهو اخص وبالاختصاص أحق فانتشر ذلك بعد في  
اقطار العالم شرقاً وغرباً قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر وقد انقضى  
للقوم وهذه سنة سبعين وخمسمائة من مبعثه صلى الله عليه وآله  
التهى مجمله (ره) .

وهذه الكلمة كافية لمن له اذن واعية ولكن النفس المتكهرية  
بنور الحب المحمدي الواصلة بقوة العقل الى الملكوت الأحدي تنزع  
بمغناطيس الود الى تفاصيل المعاجز الثلجة لافئدة الانسانية ببرد  
المودة الروحانية .

فلنحرر من بعض ما ذكره الشيخ المذكور في الفصول

المشار اليها بالتفصيل فاليك من كل فصل اربعاً تيمناً بعد حروف  
صاحبها فدولكها حرفياً محذوفة السند ..

فن فصل اجابة دعائه (ص) .

١- سار النبي (ص) الى بني شاجعة فجعل يعرض عليهم  
الاسلام فأبوا وخرجوا عليه في خمسة آلاف فارس فتبعوا النبي (ص)  
فلما لحقوا به عاجلهم بدعوات فهبت عليهم ريح فأهلكتهم  
عن آخوهم ١ هـ .

٢- لما قتل العرنيون راعي النبي (ص) دعا عليهم فقال اللهم  
اعم عليهم الطريق قال فعمي عليهم حتى أدركوهم واخذوهم ١ هـ .  
٣- وخطب صلى الله عليه وآله امرأة فقال ايوها ان بها برصاً  
امتناعاً ولم يكن بها برص فقال (ص) فلتكن كذلك فبرصت ١ هـ .  
٤ - وعنه (ص) انه رأى رجلاً يأكل يشمائه فقال له كل  
بيمينك فقال لا استطيع فقال (ص) لا استطعت فما طالت يده  
فاه بعد ١ هـ .

١ - وفي فصل الهوائف في المنام قال نعيم الداري ادركني  
الليل في بعض طرقات الشام فلما أخذت مضجعي قلت اذا الليلة  
في جوار هذا الوادي فاذا مناد يقول عذهاً لله فان الجن لا تجير  
على الله احداً ، قد بعث لي الأميين محمد رسول الله (ص)



وقد صلينا خلفه بالحجون وذهب كيد للشياطين ورميت بالشهب  
فالطلق الى محمد (ص) رسول رب العالمين ٥١ .

٢ - مطعم عن ابيه قال كنا جلوساً قبل ان يبعث  
رسول الله (ص) بشهرونا جزوراً فاذا صائح بصيح من جوف  
الصنم اسمعوا العجب ذهب استراق الوحي ويرمى بالشهب لني  
بمكة اسمه محمد (ص) مهاجرته الى يثرب ٥١ .

٣ - وقال عمرو بن حيلة الكلبي عثرنا عثيرة لعمره اسم صنم  
فسمعنا من جوفه مخاطب سادته عصام يا عصام جاء الاسلام  
وذهبت الأصنام وحققت الدماء ووصلت الأرحام ففرعنا من ذلك  
وعثرنا اخرى فسمعنا يقول لرجل اسمه بكر يا بكر بن حبل جاء  
المرسل بصدقه المطعمون في المحل ارباب يثرب ذات للنخل ويكذبه  
اهل نجد وتهامة واهل افلح والهامة فأتيا النبي (ص) واملما ٥١ .  
٤ - تكلم شيطان من جوف هبل بهذه الايات :

قاتل الله رهط كعب بن فهر ما اضل العقول والاحلاما  
جاءنا ثائه يعيب علينا دين آبائنا الحماة الكراما  
فسجدوا كلهم وثقصوا النبي (ص) وقال هلموا غداً  
نسمع أيضاً - فحزن النبي (ص) فأناه جنني مؤمن فقال له  
يا رسول الله (ص) انا قتلت مسعر الشيطان المتكلم في الأولان

فأحضر المجمع لأجيبه فلما اجتمعوا ودخل النبي (ص) خرت  
على وجوهها فصبوا وقالوا تكلم فقال :

إذا الذي سماني المطهرا      إذا قلت ذاللفجور مسعرا  
واذطفى لما طغى واستكبرا      وانكر الحق ورام المنكرا  
بشتمه نبينا المطهرا      قد أنزل الله عليه العورا

من بعد موسى فأنهنا الأثرا

فقالوا ان محمداً يخادع الالة كما يخادعنا ١ هـ

## « في فصل نطق الجهادات »

١ - امير المؤمنين (ع) قال كنت أخرج مع النبي (ص)  
الى اسفل مكة واشجارها فلا .. يمر بحجر او شجر الا قالت  
السلام عليك يا رسول الله واذا اسمع .

٢ - علقمة وابن مسعود كنا نجلس مع النبي (ص) ونسمع  
الطعام يسبح ورسول الله (ص) يأكل ١ هـ .

٣ - وانه ، كرز العامري وسأله آية فدها يتسع حصيات فسيحت  
في يده صلى الله عليه وآله ١ هـ :

٤ - ابن عباس (ره) قال قدم ملوك حضرموت على النبي (ص)

فقالوا له كيف نعلم انك رسول الله (ص) فأخذ كفاً من حصاً فقال هذا يشهد اني رسول الله (ص) فسبح الحصا في يده وشهد انه رسول الله (ص) .

## ومن فصل اجابة دعائه دعاؤه لمن دعاه

١ - في حديث جابر ان امرأة من المسلمين قالت اريد ما تريد المسلمة فقال النبي (ص) علي بزوجه فجيء به فقال له في ذلك ثم قال لها اتبطينه قالت نعم والذي اكرمك بالحق فقال ادنيا رؤوسكما فوضع جبهتها على وجهه ثم قال (ص) اللهم الف بينهما واحب احدهما ١ هـ .

٣ - وكان عند خديجة امرأة عمياء وقال (ص) لتكونن عيناك صحيحتين فصحتا فقالت خديجة (ع) هذا دعاء مبارك فقال (ص) قال تعالى ( وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ) ١ هـ ،  
٣ - مرض ابو طالب (ره) فعاده رسول الله (ص) فقال (ره) سل ربك ان يعافيني فقال (ص) اللهم اشف عمي فقام ابو طالب (ع) كأله نشط ١ هـ .

٤ - وقال امير المؤمنين (ع) بعثني رسول الله (ص)



الى اليمين فقلت يا رسول الله بعثتني واذا حدث السن ولا علم لي  
بالقضاء فقال رسول الله (ص) فانطلق فان الله تعالى سيهدي قلبك  
ويثبت لسانك قال علي (ع) فما شككت في قضاء بين اثنين اهـ .

## « وفي فصل كلام الحيوانات »

١ - جاء اعرابي الى النبي (ص) وفي يده ضب فقال يا محمد  
لا اسم عليك حتى يسلم عليك هذا الحيوان فقال له النبي (ص)  
من ربك فقال للذي في السماء ملكه وفي الأرض سلطانه وفي البحر  
عجائبه وفي البر براهينه وفي الأرحام علمه ثم قال يا ضب من انا  
قال انت رسول رب العالمين وزين الخلق يوم القيامة اجمعين وقائد  
الفر المحجلين قد افلح من آمن بك واسعد فقال الأعرابي اشهد  
ان لا إله إلا الله واشهد ان محمداً رسول الله (ص) ثم ضحك  
وقال دخلت عليك وكنت ابغض الخلق الي واخرج وانت احبهم  
الي الى آخره . وفيه جاء الأعرابي بقومه مسلمين فسر النبي (ص)  
باسلامهم اهـ .

٢ - عن الصادق (ع) انه (ص) مر بظبية مربوطة بطنب  
خيمة يهودي فقالت يا رسول الله (ص) اني أم خشفين عطشانين

وهذا ضرعي قد امتلأ لبناً فحملني حتى ارضعهما ثم اعود في  
طني فقال اخاف ان لا تودى فقالت جعل علي عذاب العشارين  
ان لم أعد فمخلى سبيلها فخرجت وحكت لحشفيها ما جرى فقالا  
لا نشرب اللبن وضامنك رسول الله (ص) في اذى منك فخرجت  
مع لحشفيها الى رسول الله واثنت عليه وجعلا بمسحان رؤسهما  
برسول الله (ص) فبكى اليهودي واسلم وقال قد اطلقتها واتخذها  
مسجداً فمخنق رسول الله (ص) في أعناقهما بسلسلة وقال حرمت  
لحومكم على الصيادين .

٣ - امير المؤمنين (ع) ولقد كنا معه (ص) فاذا نحن  
باعرابي قد اتى باعرابي وقال انه قد سرق ناقتي وهو يسوقها وقد  
استسلم للقطع لما زور عليه الشهود فقالت الناقة يا رسول الله ان  
فلانا بني بريثاً وان الشهود شهدوا بانزور وان سارقي فلان  
اليهودي ٥١ .

٤ - أنى ابو ذر (ره) الى النبي (ص) فقال ان لي غنيات  
واكره ان اذارق حضرتك فقال (ص) اذك فيها فلما كان يوم  
السابع جاءه فقال بيثا انا في صلاتي اذ أخذ الذئب حملاً فاستقبله  
أسد فقطعه نصفين واستنقذ الحمل ورده للقطيع وناداني يا أبا ذر  
أقبل على صلاتك فن الله تعالى قد وكلني بغنمك الى ان تصلي

فلما فرغت منها قال امض الى محمد فأخبره بحفظي لنفسك ٥١

## « وفي فصل تكثير الطعام والشراب »

١ - أصاب الناس مجاعة في تبوك فقالوا له (ص) ان اذنت لنا نحرنا نواضحنا فدعا بنظم فبسطه ثم دعا بفضل ازوادهم فجعل للرجل يائي بكف الذرة والآخر بكف التمر والآخر بالكسرة حتى اجتمع على النظم شيء من ذلك ثم دعا لهم بالبركة ثم قال (ص) خذوا في أوعيتكم قال فأخذوا في أوعيتهم حتى ما تركوا في العسكر وعاء الا ملاءوه واكلوا حتى شبعوا وفضلت فضلة فقال رسول الله (ص) اشهد ان لا إله الا الله واني رسول الله (ص) لا يقولها أحد الا حرمه الله على النار ٥١

٢ - رأى النبي (ص) عمرة بنت ربيعة تذهب بتميرات الى ابيها يوم الخندق فقال (ص) اجعلها علي يدي ثم جعلها على لطم فجعل للتمر يربو حتى اكل منه ثلاثة آلاف رجل ٥١ .

٣ - ان ام شريك اهدت الى للنبي (ص) عكة فيها سمن فأمر النبي (ص) الخادم ففرغها وردها خالية فجاءت ام شريك فوجدت العكة ملاءة فلم تزل تأخذ منها السمن زماناً طويلاً واني



لها شرفاً ١ هـ .

٤ - امير المؤمنين ( ع ) ان رسول الله ( ص ) أمرني في بعض غزواته وقد نفذ الماء يا علي قم وأت بتنور قال فأتينته به فوضع يده اليمنى وبدي معها في التنور فقال انبع فنهج ١ هـ .

## « وفي فصل معجزات اقراله وافعاله »

- ١ - اخبر ( ص ) وهو بتبوك بموت رجل بالمدينة عظيم النفاق فلما قدموا المدينة وجدوه قد مات في ذلك اليوم ١ هـ .
- ٢ - واخبر ( ص ) بمقتل الأسود العنسي للكذاب ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن واخبر ( ص ) باسم من قتله ١ هـ .
- ٣ - وقال ( ص ) يوماً لأصحابه اليوم تنصر العرب على العجم فجاء الخبر بوقعة ذي قار بنصر العرب على العجم ١ هـ .
- ٤ - وكان ( ص ) يوماً جالساً بين أصحابه فقال وقعت للواقعة اخذ الراية زيد بن حارثة فقتل ومضى شهيداً وقد اخذها بعده جعفر بن ابي طالب ( ع ) وتقدم فقتل ومضى شهيداً ثم وقف ( ص ) وقفة لأن عبد الله كان قد توقف عند اخذ الراية عهد الله بن رواحة وتقدم فقتل شهيداً ثم قال ( ص ) اخذ الراية خالد بن الوليد

فكشف العدو عن المسلمين ٥١ .

## « في فصل معجزات أفعاله »

١ - محمد بن خاطب الكلب القدر على ساعدي في الصغرفانت  
بي أمي الى النبي (ص) قالت فتفل في في ومج على ذراعي  
وجعل يقول ويتفل اذهب البأس رب الناس (١) اشفه وانت الشافي  
شفاء لا يغادر سقماً فبرىء باذن الله تعالى ٥١ .

٢ - ان النبي (ص) مسح رأس غلام وقال عشر قرناً  
فماش مائة ٥١ .

٣ - وقطعت يد الأنصاري وهو عبد الله بن عتيك في حرب  
أحد فلزمها رسول الله (ص) ونفخ عليه فصار كما كان ٥١ :  
٤ - تفل (ص) في عين علي وهو أرمد في يوم خيبر فصح  
من وقته ٥١ .

## نبذة في معاجز ذاته وغيرها

- ١ - جابر بن عبد الله الأنصاري كان (ص) لا يمر في طريق  
فيمر فيه السان بعد يومين الا عرف انه عبر فيه ٥١ .
  - ٢ - ام سليم كانت تجمع حرقه وتجمعه في الطيب ٥١ .
- 
- (١) الصحيح اذهب النار رب النار .

- ٣ - أتى رسول الله (ص) بدلو من ماء فشرب ثم توطأ  
 فتمضمض ثم مچ في الدلو فصار مسكاً واطيب منه ٥١ .
- ٤ - وكان (ص) لا يمر على شجرة الا سلمت عليه ولم  
 يجلس عليه الذباب ولا تدن منه هامة ولا سماعة ٥١ .

## « في فصل اعجازة ص »

- ١ - لما خرج النبي (ص) الى الغار وبلغ الجبل وجده  
 مصعقاً فانفرج حتى دخل رسول الله (ص) الغار ٥١ .
- ٢ - جاء اعرابي الى النبي (ص) وسأله آية فدعا النبي الغدق  
 ينزل فجاء الغدق من النخلة فنزل حتى سقط في الأرض فجعل  
 ينقر حتى أتى النبي فنال (ص) عد الى مكانك فعاد فأسلم  
 الاعرابي ٥١ .

- ٣ - الصادق (ع) انه ذكر قوة اللحم عند رسول الله  
 فقال (ص) ما ذقنه منذ كذا فتقرب اليه فقبر بجدي كان له  
 فشواه فقال النبي (ص) كلوه ولا تكسروا عظامه فلما  
 فرغوا اشار اليه فقال انهض بأذن الله تعالى فأحياه فكان يمر  
 عند صاحبه كما يساق ٥١ .



٤ أمير المؤمنين (ع) قال لما غزونا خيبر ومعنا من يهود  
فدك جماعة فلما اشرفنا على القناع اذا نحن بالوادي والماء يعلو  
للشجر ويدهده الجبال قال فقدرنا الماء فاذا هو اربعة عشر قامة  
فقال بعض الناس يا رسول الله للعدو من ورائنا والوادي من  
قدامنا فنزل النبي (ص) فسجد ودعا الله تعالى ثم قال سيمروا على  
اسم الله قال فعبرت الخيل والأهبل وللرجال ١ هـ

## «فصل فيما ظهر من الحيوانات والجمادات»

١ - لما قدم النبي (ص) المدينة تعلق الناس بزمام الناقة فيقال (ص)  
دعوا الناقة فانها مأمورة فعلى باب من بركت فاننا عنده فأطلقوا  
زمامها وهي تهف في السير حتى دخلت المدينة فبركت على باب  
ابي ايوب الأنصاري (ره) ولم يكن في المدينة أفقر منه فانقطعت  
قلوب الناس حسرة على مفارقة رسول الله (ص) فقال ابو ايوب  
يا اماء افتحي الباب فقد قدم سيد البشر واكرم ربيعة ومضر  
محمد المصطفى (ص) والرسول المجتبي فخرجت وفتحت الباب وكانت  
عمياء فقالت واحسرتاه ليت لي عين أبصر بها الى وجه سيدي  
رسول الله (ص) فكان اول معجزة للنبي (ص) في المدينة ان وضع

كفه على وجه ام ابي ايوب فانفتحت عيناها ١ هـ .

٢ - يعلى بن سياه قال كنت مع النبي (ص) في مسيره  
فاراد ان يقضي حاجته فأمر نخلتين ان تنضم احدهما الى الاخرى  
ثم أمرهما بعد قضاء حاجته ان يرجعا الى منبتهما فرجعتا ١ هـ .

٣ - ومرو (ص) في غزوة الطائف في كثير من طلح وسدر  
فمشی وهو وسن من النوم فاعترضته سدره فانفجرت له نصفين  
فر بين نصفيهما وبقيت منفرجة على ساقين الى زماننا هذا يتبرك بها  
كل مار ويسمونها سدره النبي (ص) ١ هـ :

٤ - البخاري ان النبي (ص) قال لمديون مر عليه  
الديانون بطلبوله بالديون صنف تمر كل شيء على حـدته  
ثم جاء فقعد عليه وكال لكل رجل حتى استوفى وبقي التمر كما  
هو كأن لم يمس منه شيء ١ هـ .

وروي انه أخذ بلال جمان هذت الزحاف الاشجعي فلما كان  
في الانعام هجمت عليه وضربتـه ضربة بعد ضربة ثم جمعت ما كان  
بعر عليها من ذهب وفضة في سفره وركبت حجرة من خيل أبيها

وخرجت من العسكر تسير على وجهها الى شهاب بن مازن الملقب  
بالكوكب للدري وكان قد خطبها من أبيها ثم انه انفذ النبي (ص)  
سلمان (ره) وصهيباً اليه لأبطائه فرأوه ملقى على وجه الأرض  
ميتاً والدم يجري من تحتة فأتيا النبي (ص) واخبراه بذلك فقال  
النبي (ص) كفوا عن البكاء ثم صلى ركعتين ودعا بدعوات ثم  
أخذ كفا من الماء فرشاه على بلال فوثب قائماً وجعل يقبل قدم  
رسول الله (ص) فقال له النبي (ص) من هذا الذي فعل بك هذه  
الافعال يا بلال فقال جهانة بذت لأرحاف الى آخره .

وفيه ارسل للنبي (ص) نفسه عالياً (ع) فجاء بها وقومها

مسلمين ٥١ :

٢ - ان ام مالك كانت تهدي الى النبي (ص) في عكة لها

سمناً فبأنبيها ببرهان فيسألون الأدم وليس عندهم شيء فتمهد الى  
الذي كالت تهدي للنبي (ص) فيه فتجد سمناً فما زال يقيم لها آدم  
بيتها حتى عصرته فأنت النبي (ص) فقال عصريتها قالت نعم فقال  
لو تركتها ما زال مقيماً ٥١ .

انتهى الفصل وليس فيه من الاعجاز للظاهري للامامة سوى

اثنين فلنكمل الأربع من الفصل الذي فيما ظهر من معجزاته (ص)  
بعد وفاته صلى الله عليه وآله .



٣ - قال صلى الله عليه وآله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لا تتفقد كنوزهما في سبيل الله عز وجل ١ هـ .

٤ - قال النبي (ص) تبني مدينة بين دجلة ودجيل والصره وقطر بل تجي اليها خزائن الارض ١ هـ .

٥ - قال (ص) ان اناساً من امتي ينزلون بغائط يسمونه للبصرة وعنده نهر يقال له دجلة يكون لهم عليها جسر ويكثر اهلها من امصار المهاجرين الخبر ١ هـ .

٦ - انه قال (ص) اعلني في خبر اشي الآخري الذي يضر بك على هذه واشاره الى يافوخه عليه السلام .

٧ - عن انس بن الحارث قال سمعت النبي (ص) يقول ان ابني هذا الحسين (ع) يقتل بأرض من العراق فمن أدركه فلينصره قال فقتل انس مع الحسين (ع) ١ هـ .

٨ - حديث الحسن بن علي (ع) انه سيصلح الله به بين

فتين ١ هـ :

## النظرة الرابعة

في بيان بعض خصاله المختص به دون الانبياء وانماؤه والقابله ونسبه وصفاته)

فصل فيما امتاز به من الخصائص على النبيين وفيه مائة

وخمسون خصلة فاليك منها اربعة عشر خصلة عدد مبارك بعددهم

عليهم السلام أى أهل العصمة من أهل البيت صلى الله عليهم اجمعين :

١ - منها كونه (ص) انه خاتم النبيين ص .

٢ اعطاؤه جوامع الكلم ٣ - ارساله (ع) الى الخلق كافة

وهيئة دولته ٤ - المعجز عن الاتيان بمثل كتابه للقرآن ٥ - تسهيل

شريعته ٦ - جعلت له الأرض مسجداً وترابها طهوراً ٧ - الجمعة

والجماعة ٨ - انه حرم عليه الزكاة والصدقة .

٩ - أحل له الطعام والشراب واللمس ليالي الصيام :

١٠ انه أحل له دخول مكة بغير احرام .

١١ - له أفرس العالمين وخص بالحمى ١٢ - انه حرم عليه

نكاح الاماء والذميات ١٣ - تخفيف الامر على امته .

١٤ ستر المعاصي على مذهبهم ببركاته صلى الله عليه وآله

ولتزداد شرفاً وبركة بذكر اسمائه والقابله وكناه ونسبه الشريف

لذكره للشرف والتعظيم .

« اما اسماءه ص » فأشهرها محمد واحمد ( محمد رسول الله ص )  
« واما ألقابه ص » فهي كثيرة فلنختار منها اربعة عشر  
يعدددهم المبارك عليهم السلام : حبيب الله ، صفي الله نعمة الله  
عبد الله ، المصطفى ، المرتضى ، المختار ، امام المتقين ، خاتم النبيين  
قائد المر المحجلين ، سيد المرسلين ، خير البرية ، صفوة الله ،  
رحمة العالمين .

وله صلى الله عليه وآله اسماء جارية عليه من صفاته بأفعاله  
قال الشيخ المذكور في المناقب سماه الله تعالى في القرآن  
باربع مائة اسم وذكر رحمه الله تعالى جملة وافرة منها يشواهدا من  
القرآن للحكيم والي مجتبي اثنين وتسعين اسماً تيمناً بجملة عدد اسمه  
الشريف بالعدد الأبجدى محمد (ص) منها ما هو مشار اليه في القرآن  
ومنها في الأخبار الصحيحة .

فمن الأول العالم وعلمك الله ما لم تكن تعلم .  
الحاكم فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك .

الخاتم وخاتم النبيين :  
الشاهد انا ارسلناك شاهداً .  
الشاعر شاكراً لألعمه .



الصابر واصبر وما صبرك إلا بالله .

الذاكر واذكر اسم ربك .

الراضي اهلك ترضى ( واقول واسوف يعطيك ربك فترضى :

الراعي وداعياً الى الله .

الهادى واذك لتهدى .

الناهي وما نهاكم عنه .

الآمر وأمر اهلك .

القانت أمة هو قالت .

الغالب وان جنودنا لهم الغالبون واقول كتب الله لاغلبين

انا ورسلي .

الرحيم رؤوف رحيم .

الكريم انه لقول رسول كريم .

المستقيم فاستقم كما أمرت .

البشير النذير انا ارسلناك بالحق بشيراً ونذيراً .

الشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً .

النبي يا ايها النبي .

الأمي النبي الأمي .

المذكر فذكر انما انت مذكر .

- المنذر انما انت منذر •
- المسيح فسيبح بحمد ربك •
- المصدق مصدقاً لما معكم •
- المبلغ يا ايها الرسول بلغ •
- المحدث واما بنعمة ربك فحدث •
- المزمّل يا ايها المزمّل •
- المتوكل وتوكل على الحي •
- المدثر يا ايها المدثر •
- المتهجد ومن الليل فتهجد •
- المنادي سمعنا منادياً •
- الذكر انا ارسلنا اليكم ذكراً •
- المرسل انك لمن المرسلين •

المبعوث هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم واقول انه  
هو (ص) التالي المزمّي المعلم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم  
الكتاب والحكمة :

- المكفي اذا كفيناك المستهزئين •
- المؤيد هو الذي أيدك •

- المنصور وينصرك الله نصراً عزيزاً •
- الرحمة وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين •
- النور قد جاءكم من الله نور •
- السراج وسراج منيراً •
- للبشر بشر مثلكم •
- الرجل على رجل منكم •
- الصاحب ما ضل صاحبكم وما غوى •
- العبد اسرى بعبده •
- المحتبى ولكن الله يحبني •
- المرتضى الأمن ارتضى •
- المصطفى الله يصطفي •
- طه ، يس •

انتهى ما اردناه من الكتاب .

« ومن الأخبار العاقب (١) الماحي (٢) المقفي (٣) الحاشي (٤)  
الموقف (٥) القيم (٦) النضر والناصح والوفى والمطاع والنجي والمأمون

- 
- (١) الأنبياء (ص) (٢) للكفر والسيئات •
  - (٣) الذي يقفي للنبيين عليهم السلام (٤) الذي يحشر على قدميه
  - (٥) يوقف الناس بين يدي الله عز وجل •
  - (٦) وهو الكامل الجامع •



والجنيب والحبيب والطيب والسيد والمقرب والدافع والشافع والمشفع  
والحامد والمحمود والموجه والمتوكل والغيث . انتهى ما اردنا نقله من  
المناقب ومن اسمائه المشهورة .

( الصادق الأمين ) صلى الله عليه وآله الطاهرين الاكرمين  
ولتكمل العدد المذكور بما اورده السيد الأجل الورع ابن طاووس (ره)  
في اقبال الأعمال من صفاته صلى الله عليه وآله في زيارته (ص) يوم مولده  
هو خليل الله صفي الله خيرة الله نجيب الله انقائم بالقسط فاتح  
الخبر معدن الوحي خالصة الله خاصته صلى الله عليه وآله الطاهرين .

## واما نسبه الشريف ص

( هو ) محمد بن عبد الله بن عبد المطالب بن هاشم بن عبد مناف  
ابن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن اوي بن غالب بن فهر  
ابن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس  
ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وحده النسب الى عدنان هو  
المأمور به والمستحب حفظه .

وروي عنه ( ص ) اذا بلغ نسي الى عدنان فأمسكوكا

في المناقب .

وقال المسعودي وقد نهى (ص) عن تجاوز معدله من  
تباعد الأنساب وكثرة الآراء في طول مدة المدة والأعمار .  
وغیر خفي على العالم من الشيعة لزوم طهارة آباء النبي (ص)  
من السفاح والشرك الى آدم اذ عليه اجماعهم والاجماع حجة ل  
ذهب الى ذلك بعض السليين وقد حققنا ذلك في ملقط الجواهر .

## صفته : أو صفاته صلى الله عليه وآله

انه كان صلى الله عليه وآله فخماً ، فخماً في العيون معظماً  
وفي القلوب ، مكرماً بتلائاً وجهه تلائاً القمر ليلة البدر أزهر اللون  
مشرب بالحمرة لم تزيه مقلة لم تعب نحلة أغر أبهج (١) أحور (٢)  
أدعج (٣) اكحل أزج (٤) عظيم الهامة رشيق القامة (٥) مقصد (٦)  
واسع الجبين اقنى الأنف (٧) او العرنين اشكل العينين (٨) مقرون

(١) أبهج أي مشرق الوجه (٢) أي شدة بياض العين في سوادها  
(٣) الدعج شدة مواد العين في شدة بياضها او شدة سوادها  
مع سميتها (٤) هو في الحاجبين دقة مع طول طرفيها وامتداد  
(٥) أي جميلها (٦) أي انه ليس بطويل ولا قصير .  
(٧) قبل القني في الأنف طوله مع حذب في وسطه فيقال  
لارجل المتصف بهذا اقنى الأنف وقني العرنين والعرنين هو أول الأنف  
(٨) في بياض العين شيء من الجمرة .

الحاجبين سهل الخدين (١) صلتهمسا (٢) طويل الزندين شبح  
 الدراعين (٣) عظيم مشاشة المنكبين (٤) طويل ما بين المنكبين شين  
 الكفين (٥) ضخم القدمين (٦) عارى الثدين (٧) خمص  
 الأحمين (٨) أمدب الأشفار (٩) كث اللحية (١٠) ذاوفرة (١١)  
 وافر السيلة (١٢) أخطر (١٣) أشمط ضليع الفم (١٤) أشم (١٥)  
 أشذب (١٦) مفاج الاسنان سبط الشعر (١٧) دقيق المسربة (١٨)

---

(١) أى خفيف لمسهما (٢) أى والصحهما  
 (٣) أى تقبض في الجلد (٤) أى رؤوس عظام المنكبين  
 والمشاشة بضم الميم واحد المشاش (٥) أى انها يميلان الى  
 القصر والغلط (٦) أى غليظهما (٧) أى لم يكن عليها شعر  
 (٨) أى ظاهرهما وأخمص القدم أى بطنه المرفوع عن الأرض  
 (٩) أى طويل شعر الأجفان (١٠) أى قصيرة كثيرة الشعر  
 (١١) أى شعره الى شحمة الأذن (١٢) هي بالتحريك  
 الشارب (١٣) هي الشعرات البيض وهو صلى الله عليه وآله  
 كما في حديث السن (١٤) أى عظيمه وقيل عظيم الاسنان  
 (١٥) الشمم ارتفاع من قصبة الأنف مع استواء اعلاه  
 (١٦) الشذب هو البياض والبريق والتحديد في الاسنان  
 (١٧) أى مستقره (١٨) السربة بالضم هو مادي من الشعر



معتدل الخلق مفاض البطن (١) عريض الصدر كأن عنقه جيد  
دمية (٢) في صفاء الفضة سائل الأطراف (٣) .  
منهوش العقب (٤) قصير الحنك دائي ( ذاتي ) الجبهة ضرب  
اللحم كأن في خاصرته انفتاح نعم الاوصال (٥) لم يكن بالطويل  
البائن (٦) ولا بالقصير السائن (٧) ولا بالممدط (٨) ولا بالقصير  
المتردد ولا بالجمد القلط (٩) ولا بالمكاثم (١٠) ولا بالأبيض

---

من الصدر الى البطن (١) قال في القاموس في فصل الفاء  
وكان النبي (ص) مفاض البطن أي مستوى البطن مع الصدر  
(٢) قال الشيخ الطريحي في المجمع كتاب الألف كأن  
عنقه جيد دمية هي بضم دال مهملة وسكون ميم صورة يتألق  
في صنعته . (٣) أي طويل ممتدها  
(٤) أي دقيقها كذا في المجمع (٥) النعومة ضد الخشونة  
وهو واضح (٦) أي المفرط طولا .  
(٧) أي لا ترد به العين وتستحقره (٨) أي الممتد في الطول  
(٩) الظاهر ان هذا مستترك او غلط من الناسخ اذ الجمد  
القطط من صفة الشعر وقد تقدم بيانه .  
(١٠) أي مجتمع اللحم في الوجه

الأنهق (١) ضخيم الكراديس (٢) جليل المشاش لم يكن في بطنه  
ولا صدره الا ما وصل ما بين اللبة الى السرة كالخط أجرد  
ذا مسربة (٣) وكان اكثر شبيهة (ص) في فود رأسه (٤) وكان  
كفه كف عطاء رمسها بطيبة رحب الراحة سبط العصب وكان (ص)  
اذا رضي وسر (٥) فكان وجهه المرأة بخطو تكفوفاً (٦) ويمشي  
الهوينا (٧) يبدر القوم اذا سارع الى خير واذا مشي يقلع (٨) كأنما

---

(١) اي بياضه جميل لا يشابه بياض البهق وهو بياض يعرو  
الجلد فيخالف لونه وهو ليس بهرص .

(٢) الكراديس هي رؤوس العظام .

(٣) لا شعر في بدله الا ما يمثل المسربة في اماكن خاصة

كالساقين والساعدين والذراعين (٤) اوجائباه وجانب الرأس ممايلي  
الاذن يسمى فوداً .

(٥) لعل الرابط بين الجملتين هو ان يراد بلفظه سرائرها

وهو بريق سرائر وجهه (ص) وهي خطوط تتجمع في الجهة وهو  
ما ورد في وصفه .

(٦) أي تمايل الى قدام وقيل التمايل الى اليمين والشمال وهو

ليس بصحيح قطعاً اذ لا يليق بحاله المشابه للخيلاء .

(٧) اي برفق وسكينة ووقار .

(٨) وفي رواية يتقطع اي يرفع رجليه من الأرض رفعاً بيناً -

ينحدر في صلب .

إذا تبسم ينبسم عن مثل المنحدر عن بطون الغمام (١) وإذا  
اقترا افترا عن سناء البرق إذا تلالاً لطيف الخلق عظيم الخلق لين  
الجانب إذا طلع بوجهه على الناس رأوا جبينه كأنه ضوء السراج  
المتوقد كأن عرق وجهه الأواؤ وريح عرق أطيب من ریح المسك  
الأفر بين كنفية خاتم النبوة انتهى ما اردنا بياناً من صفاته (ص)  
وهي من المناقب للشيخ المذكوره وربما في بعضها ملاحظة  
كتب غيره .

واقعد اجاد فيما حرر في كتابه في حق نبيه (ص) من المعاجز  
والصفات والفضائل وقد جرى على وتبرته جملة من علماء الفريقين  
ولكن انى يبلغ مقدار عشر فضله (ص) مهما اجتهد ولكل اجر  
خدمته بحسب نيته اشركنا الله تعالى في ذلك فكل عالم من المسلمين  
ينبغي له بل يلزمه التشجير في خدمته (ص) ولكل جده يجده .

---

- بقوة ليس باختيال وقوله ينحدر في صلب كالمبين للنقلع اذ الصلب  
بفتححتين هو ما انحدر من الأرض وفي رواية اذا مشى يتكفأ تكفوأ  
كأنما ينحط في صلب .

(١) يعني به البرد ويسمى حب الغمام انتهى منه ايده الله تعالى



## النظرة الخامسة

في اعجاز القرآن والتحدى به وعجز الكل عن مباراته

قال الامام كاشف الغطاء اعلا الله مقامه في دعوته ص ٥٢ ما نصه  
محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله الطاهرين وعلى صحبه  
الطيبين قد ادعى النبوة وتحدى على قومه بالمعجزة وطلب من  
أهل زمانه المعارضة واتى بما هو الشائع في وقته والمتنافس عليه  
عند قومه وما يتفاخرون بأنبيائه ويترفعون بشأنه من الكلام الفصيح  
والقول البليغ الى ان قال (ره) ما نصه .

ولما دعاهم الى تلك الدعوة المقدسة طغروا وبغوا اشد البغي  
عليه وشق ذلك عليهم غاية المشقة حتى تجاوزوا بحمايق الحق اليه  
وما دعاهم الا الى هدامهم ومذ كذبوه تحداهم وما تحداهم الا  
بالمألوف لهم والمعتاد لديهم المأخوذ عنهم واخذ عفا الله عنه في اثر  
لثالثية فمنها قوله ( ره ) ولم يزل (ص) يتقاضى منهم ذلك ويلح  
عليهم فيما هنالك بأنحاء شتى وطرق مختلفة وعبارات متفاوتة حتى  
اعترف بالعجز عريفهم : ثم أخذ (ره) في بيان عجزهم مشيراً

الى خصوص كبرائهم كالوليد وأضرابه الى ان قال (ره) ثم قنع  
منهم بعشر سور من سورہ المنزلة ثم تنزل معهم وهو الرفيع الى  
ادنى منزلة فقمع منهم بأن يأتوا بعشر آيات فأجمعوا أمرهم  
وما كان عاقبة جمعهم إلا الى الخيبة والشتات وحين بدت عليهم  
المفحمة البائدة رضى منهم بسورة واحدة فالنجأوا الى مفارقة  
الحيثوف عن معارضة الحروف .

حتى قال (ره) تشهد لك بذلك التواريخ والتسير والآثار والعبر  
من جميع الأمم الملبين وغير الملبين لا خصوص المسلمين والمتحليين  
كيف « واو كان لبيان » .

ثم صار (ره) يبرهن على ذلك ثم قال ثم لم نزل تلك المعجزة  
الباهرة والآية القاهرة باقية على مر الدهور وخوالي الأعوام ومواضي  
الحقب والأيام لا تزدد على طول المدة الأجددة وعلى شدائد  
الجاحدين والمنكرين الأشدة .

ثم أخذ (ره) في بيان عجز البشر عن مقابلاته ومن اقواله  
انك ترى الرجل في جميع المقامات من النظم والنثر والخطب  
كمخطيب مصقع فارس في كل حاية ولدى كل موضع فاذا تصدق  
من أجل ضعف في دينه او خور في عود يقينه او زلذقة في هواه  
او وصم عهار في عصاه الى مقاومة ذلك المقام ومعارضة معجز

ذلك النظام أفهم وتبلد وإهكم وتلدد وأخذ (قد) في تحريره حتى  
ذكر من تصادى وعجؤ كالمتني والمعري ومسيلمة واضرابهم وذكر  
ان عجز كل الأفكار والألسنة إنما هو في إحدى طوائفه وادنى  
فضائله أو أول آياته وهي معجزة الاسلوب والبيان هي الصياغة  
والنظام وأخذ في بيان ذلك .

وبعده قال (ره) اما لو صرفنا الأفكار وعطفنا الانظار الى  
ما في تلك المباني من الأسرار والمعاني والحقائق والدقائق وأخذ في  
النعته والتوضيح حتى ذكر الجواب بقوله فهناك تنقطع الاشارات  
وتحيا العبر وتموت العبارات هناك تحار العقول وتذهل النفوس هناك  
تخضع الرقاب وتطأ الرؤوس هناك العظائم والزواجر الى آخر  
العنوان وفيه ايضاح الحق فراجع ان شئت المزيد فليس المقصود  
الا الأخذ من كل نوع ما يتم به الغرض وما ذكر منه هذا كفاية  
ففي كل جملة منه حجة قاطعة كما هي كذلك في باقي الانواع  
والني لمجني من كل عنوان بغيتي مما سطع فيه نور البرهان فاليتك  
مما حرره (ره) في عنوان القرآن وثنائه على نفسه قال (ره)  
ما لصيه :

وانظر كيف تصرف في نعوته وشؤنه وبماذا أعرب عنه من  
تصاريف القول وافانيته تجده مشحونا بأرصاف الكمال ونعوت



العظمة والجلال فما اذه مشتمل على اسباب الهداية وسبل النجاة  
ومعالم الدين فهو ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين (وحيث  
ان فيه الدلائل المحكمة والبراهين المتقنة التي يستنار بها في ظلم  
الضلالات وشبه الجهالات فهو برهان يقين ونور مبين : ( يا ايها  
الناس قد جاءكم برهان من ربكم وانزلنا اليكم لورا مبيناً ) .

قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع  
رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم  
الى صراط مستقيم ) . ومنه قوله (ره) ولأشتماله على العظائم البالغة  
والحجج الدامغة وشموس الهداية البازغة وينابيع الرحمة الشائعة كان  
شفاءاً وموعظة وهدى ورحمة ( يا ايها الناس قد جاءكم موعظة  
وشفاء لما في الصدور يهدي ورحمة للمؤمنين ) خمس حجج خالدة  
واليك من ثناء المرسل به عليه حجج أربع مما ذكره ( ره ) في  
ص ٦٦ وص ٦٧ وفي خبر طويل مروي في الكافي عن الصادق (ع)  
عن النبي (ص) قال (ص) في آخره فاذا التبت عليكم الفتن كقطع  
الليل المظلم فعليكم بالقرآن فانه شافع مشفع وماحل مصدق من  
جعله امامه قاده الى الجنة ومن جاءه خلفه ساقه الى النار وهو  
الفصل ليس بالهزل وله ظهور وبطن فظاهره حكم وباطنه علم ظاهره  
اليق وباطنه عميق له تخوم وعلى تخومه تخوم لا تحصى عجائبه ولا تهلى

غرائبه فيه مصابيح الهدى ومنار الحكمة ودليل على المعرفة لمن عرف الصفة فليجل جلال بصره وليبأخ الصفة نظره ينج من عطب ويخلص من نشب فان التفكير حياة قلب البصير كما يمشي المستنير في الظلمات بالنور فعليكم بحسن التخلص وقلة التربص ٥١.

( الثاني ) في صحيح الأثر ان الله تعالى قال لمحمد (ص) الي منزل عليك توراته حديثه تفتح بها أعيناً عمياء واذناً صماء وقلوباً غافاء فيها يتابع العلم وفهم الحكمة وربيع القلوب .

( الثالث ) وقال رسول الله (ص) ان الله عز وجل انزل للقرآن امراً وزاجراً وسنة خالية ومثلاً مضروباً فيه نبأؤكم وخبر ما كان قبلكم ونبأ ما بعدكم وحكم ما بينكم لا يخلق له طول الرد ولا تنقضي عجائبه هو الحق ليس بالهزل من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن خاصم به فليج ومن قسم به أقسط ومن عمل به أجر ومن تمسك به هدى الى صراط مستقيم ومن طالب الهدى من غيره أضله الله ومن حكم بغيره قصمه الله هو الذكر الحكيم والنور المبين والصرط المستقيم وحبل الله المتين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعيب ولا تنقضي عجائبه ولا يخلق على كثرة الرد ٥١ .

( الرابع ) عن الحارث الأعور (ره) عن علي امير المؤمنين (ع)

قال قبل يا رسول الله ان أمتك ستفتن بعدك فسهل او سهل  
ما المخرج من ذلك فقال يكتب الله العزيز ( الذي لا يأنيه الباطل  
من بين يديه ولا من تحته تنزيل من حكيم حميد ) من ابتغى العلم  
في غيره أضله الله ومن ولي هداه من جبار فحكم بغيره قصمه الله  
وهو الذكر الحكيم والنور المبين والصراط المستقيم فيه خبر من قبلكم  
وتبيان من بعدكم وهو فصل ليس بالجزل وهو الذي سمعته الجن  
فقالوا : ( اذا سمعنا قرآناً عجباً يهدي الى الرشاد فآمننا به ) لا يخلق  
على طول الرد ولا تنقضي عبره ولا تنفي عجائبه ١ هـ .

ثم ذكر (ره) كلاماً ما معناه انه عاجز عن جمع الكثير من  
ثناء الخلفاء وكبراء الصحابة والتابعين على القرآن وذكر من  
ذلك يسيراً .

وبعد ذلك حرر كلاماً جليلاً في ثناء الأئمة المعصومين  
عليهم السلام على القرآن المجيد فهناك بعضاً من أوامره الثمين قال (ره)  
في ص ٦٨ انما يعرف القرآن من خوطب به ومن نزل على فؤاده  
وقلبه الى ان قال (ره) او من اودعهم ذلك الخازن الأمين ما عنده  
وجعلهم الأوصياء والخلفاء بعده واخذ (ره) في نعتهم (ع)  
وبيان اعرفيتهم بمعاني القرآن الكريم خصوصاً وعمومه ومحكمه  
ومتشابهه واسرارها واعجازها بالدليل الساطع ومنه قوله (ره) في



ص ٦٩ فيها الثقلان اكبر واصغر والكتابان صامت يحتاج الى التفسير وناطق مفسر والقرينان اللذان لا يفرقان حتى يردوا على النبي (ص) الحوض وهم سفينة النجاة وهو بحر المعارف الذي لا يسوغ بدونها لأحد فيه الحوض فلا نجاة مفيدة الا بالتمسك بها .

واخذ يصفهم بما هم العلة ويستدل على مراده حتى تعرض (ره) لنهج البلاغة واخذ في الاشارة اليه بما هو اهله وذكر انه تكفل بالكثير الوافي في لغة القرآن المجيد حتى انه (رض) ابان عجزه بقوله وقد تكثر ذلك فيه وتوفر بحيث تعذر احصاؤه هنا وتعسر . ثم ذكر ان لا صبر له عن ذكر شيء منه فقال فهناك من آحاد تنبيك فرايدها عن بقية الأفراد وهي قوله عليه السلام بعد ذكر النبي (ص) والاسلام وما لهما من عظيم الزلفى والمنزلة ثم انزل عليه الكتاب نوراً لا تظفيء مصايحه وسراجاً لا يخبؤ توقده وبحراً لا يدرك قعره ومنهاجا لا يقل نهجه وشعاعاً لا يظلم ضوءه وفرقانا لا يحمده برهانه الى آخر الخطبة التي ذكرها .

ثم ذكر (ره) ان لكل واحد من المعصومين (ع) من امثال ذلك وخصص السجاد (ع) بالذكر وبعد بيان فضل صحيفته السجادية بنعته الباهر وكفى بأن جعلها ثانية النهج وصرح بعجز العلماء عن بيان كل اسرارها ثم ذكر من دعائه عليه السلام في ختم القرآن

وفيه بيان نعتة نبذة فاليكها حرفيا .

قوله عليه السلام : اللهم صلى على محمد وآل محمد واجعل القرآن لنا في ظلم الليالي مؤنسا ومن نزعات الشيطان وخطرات الوسواس حارسا ولأقدامنا عن نقلها الى المعاصي حابسا ولألسنتنا عن الخوض في الباطل من غير ما آفة مخرسا ولجوارحنا عن اقتراف الآثام زاجرا ولما طوت الغفلة عنا من تصفح الاعتبار ناشرا حتى توصل الى قلوبنا فهم عجائبة وزواجر امثاله التي ضعفت الجبال الرواسي على صلابتها عن احتماله .

ثم اخذ (رض) يبين ويستدل وذكر فقرات اخرى من الدماء واعتمد (رض) في اثبات ما ورد عنهم عليهم السلام لدى من يشك فيه على معرفة الصنيع واللجان والماني فدونك شاهدا من قوله على ذلك .

قال في ص ٧٢ وهذا امر نصيحتي لك فيه ان لا تجعله من فنك ولا تكدر به صفاء ذهنك والأعسر عليك اثبات شيء من المؤلفات عن اربابها وحجر اشد الحجر دونك ان تنسب ما فيها الى اصحابها بيد انك سددك الله تعلم ان كل طائفة جمعها وحدة دينية او فنية او صناعية علمية او عملية الى غير ذلك من الروابط الاتحادية عقلية او ملية او طادية هم اعرف بمقالات زعماء طريقته

الى آخر دليله (رض) وفيه شرط اتفاق اهل تلك النحلة فعليه  
ينتج ان ما حرره من كلمات الامامين من النهج والصحيفة بل كل  
ما فيها من المسلمات عند الشيعة بل افديك ان النهج بالخصوص من  
المتفق عليه عند معظم الجمهور وبالجملة لا يستريب من كان له بعض  
المعرفة بأساليب الفصاحة وفنون البلاغة واسرار الالفاظ ومعاني  
العرفان في كثير من الادعية والزيارة الواردة عن الائمة (ع) في  
كتب اصحابنا (رض) كدعاء السجادة (ع) في الشجر عن ابي حمزة  
ودعاء امير المؤمنين (ع) عن كميل في الجمعة وكثير من امثال ذلك  
مما يوجب حسن صياغة مبانيه وجزالة معانيه بما فيه من المعارف  
يوجب الاطمئنان بصدوره عن المعصوم .

وقد اورد كثير من ذلك وامثاله جملة من اعلام علمائنا كالطوسي  
والمجلسي والكفعمي وابن طاووس والصدوق والبهاقي وعلى الخصوص  
زيارة الجامعة فليس الغرض البسيط في ذلك وقد تعرضنا له في اثناء  
النظرات النفسية فلنعد الى غرضنا من الالتقاط من جليل كلم الشيخ  
المذكور (رض) في العناوين المتعلقة بالقرآن فمنها ارتفاع فصاحة  
القرآن قاليك ما نبتغيه منه في بيان معنى الفصاحة قال (قده) ص ٧٥  
انما هي من الصفات المعنوية التي تحس وتدرك ولا تمس ولا تمسك  
وتعرفها الطباع السليمة بغرائزها واذواقها لانها مما تشهدا العيون



بأحداقها وذاك الذوق وتلك الغريزة اما منحة في الجيلة وموهبة  
في الذات بحسب الفطرة كما في في العرب الاولين وبعد وصفهم  
قال (رض) واما حصوله كسبية .

الى ان قال (رض) في ص ٧٦ فالناس حرك الله اذا صنفان  
لا ثالث لهما اما ذو حفظ وتميز من معرفة العربية قليل امرها او  
كثيرة جليلة او حقيرة بالطبع والمنحة وعلى اصل الاستقامة والصحة  
او بالكسب والتحصيل .

ثم اخذ (رض) في الشرح حتى صرح بتعليل الحصر بقوله  
(قده) فن الناس من اية امة تفرض واي قوم منذ زمان متقدم  
الى اليوم قد تلاشت عنهم تلك الصفة وانسلخت عن سنتهم  
واذواقهم تلك المعرفة .

ثم اخذ (رض) في التفصيل حتى ذكر صنفا ثالثا وهم الجاهلون  
بمعاني البلاغة والاعجاز ثم جر قلمه (ره) في وصفهم حتى فرع  
تقسما آخر فقال فالقسمة الحاضرة هنا بين النفي والاثبات ان  
الناس في معرفة البلاغة اما طارف مجتهد او جاهل مقلد ثم سجل  
حجته وخصها بالمنصفين : واعرض عن المتعصبين فيهادنهم ويواعدهم  
يوم العرض على الله تعالى وصار يستدل ويعد مقامات اعجاز القرآن  
في هداها ونصائحها فيقول ما نصه مقام الدعوة الى التوحيد مقام

الوعد ونوعيد مقام التشويق الى الجنان مقام التحذير من النيران  
 مقام القصص والانباء مقام دعوة الانبياء مقام تهذيب النفس الانسانية  
 مقام نشورها ونموها من الجهادية الى الحيوانية الى غير ذلك من  
 الموجودات ثم سرد جملة من الكافيات حتى تعرض في بيانه لقصة  
 موسى (ع) في سورة القصص وابان بعض ما قامت به آياتها الكريمة  
 قال (رض) ص ٧٩ في آخر الكلام عليها هذه قصة من  
 قصصه وخبر من اخباره ولمعة من انواره لا اخصها لك بعينها ولا  
 اعينها عليك بمخصوصها بل اشرت لك بها الى الغرض وصيرتها منهجاً .  
 فتدبره يفدك ان القرآن كله في مقام الأعجاز واحد وان  
 تفاوتت رتبة ولذا سرد (ره) جملة من انباء الانبياء آدم ومن بعده  
 وافاد (قده) انه وغيره يعجز عن احصاء مقامات الاعجاز .  
 ثم استرسل في كلامه (ره) مع من كان له حظ من معرفة  
 العربية حتى قال في ص ٨٠ وزبدة الخفض والحق الخفض ان اقامة  
 الحجة والبيان في اثبات اعجاز القرآن على خصوص هذا الصنف  
 انما هي بالمراجعة والامتحان وعند الامتحان يكرم الرجل  
 او يهان .

وجرى (ره) في ايضاح حجته حتى تنازل معهم بقوله ويرضى  
 منهم بمثل كلمة مفردة من كلماته وجملة واحدة من جملة مثل قوله

تعالى شأنه ( فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا ) وقوله عز من قائل  
( ولكم في القصص حياة يا اولي الالباب ) وتلا عدة آيات من  
هذا الجنس آخرها : ( ام يحسبون انا لا نسمع سرهم ونجواهم  
بلى ورسلنا لديهم يكتبون ) .

ثم قال ( رض ) اماذك الله من البلاء تدبر موضع هذا الاحزاب  
وبليغ موقعه وانظر ما اشرفه واعلاه وسلك في ملحوب محبته  
ناصباً علم حجته .

ومنها قوله ( قدہ ) ص ١٨ واعظم منه واسنى ويساويه او  
يرجح في الشرف وزنا قوله تعالى في دماء الملائكة ( ربنا وسعت  
كل شيء رحمة وعلماً ) انظر حسن مناسبة سعة الرحمة لما بعدها  
وهو قوله عز وجل ( فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم  
عذاب الجحيم ) .

ثم اخذ ( رض ) يدمغ الباطل بحجج القرآن ختامها كريمة  
قوله تعالى « فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين » .  
ثم سار بفكره المنير بها يصور للقراء براهين اعجازها حتى  
قال ( رض ) في ص ٨٢ ما نصه وهناك جمل وفرائد ان افردتها  
بهرت وان ضمنتها في عقدها اعجزت وقهرت فهي على شدة الفها  
باخواتها وارتباطها بلذاتها تامة بنفسها قائمة بذاتها هاك قوله تعالى



في تهوين يوم القيامة وتشديد الأمر فيه حيث يقول جل من قائل  
( يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها  
تذهل كل مرضعة عما ارضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى  
الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ) .

اشتملت هذه الآية الكريمة على ثلاثة عقود او اربعة كل واحد  
اعز من الكبريت الأحمر واسطع من اشراق الشمس على معادن  
الجوهر وكل واحدة من الجمل لو انفردت قامت بنفسها ودلت على  
عظيم هول الامر بذاتها واذا انظمت مع امثالها وضمت الى اشكالها  
صورت ذلك اليوم على حقيقته حتى قال ( رض ) ي ص ٨٣ وفي  
هذه الجهة تتفاوت طبقات الكلام ودرجاته تفاوتاً اذق من الشعر  
واخفى من السحر وتعالى مقاماته الى منتهى الدرجات واسمى  
المقامات كما في تلك الآية فانك اذا صرفت إليها التأمل وحبست  
عليها الفكر هولت عليك الامر وصورت لك الحال بحيث كأنك  
تشاهده عياناً فترى هذا يسحب بالسلاسل وذاك يضرب بالمقاع  
والمعاول وذاك يصب على رأسه الحميم وذاك يقاد الى الجحيم وتصفح  
تتناثر والكتب تنطير والموازين منصوبة والعذاب نازل والحال هائل  
والضجة عظيمة والناس في شغل شاغل كل ينتظر ما يجري عليه  
ويرتقب اي حين يصل البلاء اليه .

ثم استرسل ( رض ) في مواعظه المستنبطة المنحمة لها تلك  
الآية الكريمة وبيان ذلك وبعده تعرض لخطب اميرنا في النهج وما  
حملته من الوعظ وتضوير احوال يوم القيامة وذكر ان تلك الخطب  
مع عظم بلاغتها وسعة بسطها لا تبلغ شأوا هذه الآية وحدها .  
ولم يزل مشعلا نبراس الحق بنعوته عليا ( ع ) اميرنا ومقابلته  
بكتاب الحق وبيان اعجازه بكل كلام المخلوقين عز قائله حتى دمع  
الجاحدين بقوله تعالى ( فالحق الأصباح وجعل الليل سكنا والشمس  
والقمر حسباناً ذلك تقدير العزيز العليم ) .

ومن بيانه فيها قوله « رض » ص ٨٤ هذا من المؤلف اشد  
الاكتلاف وهي اربع كلمات كل واحدة بنفسها درة وفي جبين البلاغة  
غرة ان ضممتها الى اخواتها سطعت وان افردتها لذاتها بزغت فاذا  
ألفت زادت حسنا واحسانا واذا افردت شعت بنفسها اشراقا ولمعانا  
في أسلوب يريك انه يصدر عن علو الامر ونفاذ القهر ومتناهي  
الفخر متجل يهجة القدرة متحل بمخالص العزة بجميع السلاسة الى  
الرصافة .

فلا زال فكره الشريف يتوقد بساطع البرهان ويستتير بنور  
القرآن ويخضم ببرهان جاحدية ممن يدعي انه من العالمين وبعد  
فلجهم حاج الجاهلين .

فمن حججه الساطعة ما سلم ثبوته الا وهو عجز العرب الأول  
المعاصرين للنبي ( ص ) من قريش وغيرها عن مقابلة القرآن المجيد  
قدونك لمعة منها قال ( رض ) ما نصه ص ٩٠ يا هذا القوم الذي  
طاهم القرآن وطاداهم وحادهم وتحداهم وطاصروا نزوله وادركوا  
ظهوره وشاهدوا نوره وطاب الهتيم وسفه احلامهم ونكس اعلامهم  
وكسر اصنامهم وفعل بهم الافاعيل وجاءهم بالاهاويل ورماهم  
بالصلادم والشجاف في الحلاقم كانوا اسعد منك في البلاغة جدا واورى  
في العريية زندا واشد لها معانات ومراسا وامتن اسبابا واقوى  
مراسا وهم اصلها الاصيل ولهم مجدها الاثيل ثم لما صعد به بينهم  
على اليفاع وصدع به منهم الاسماع وناداهم فاسمع وبلغهم اجمع  
طاشت البابهم وتقطعت اسبابهم .

واخذ ( رض ) في بيان عجزهم ص ٩١ ما نصته الكتب  
والتواريخ ضبطت لك خبرهم ودفعت لك سيرهم واحصت قليل امرهم  
والكثير والفتيل والنقير فهل روي لك عنهم او بلغك ان واحدا  
منهم او جماعة من ذوي شرفهم وعلاهم وهم كما تعلم ما هم جاء الى  
ذلك المتحدي به والناهض بعبئه فقال له يا فتى نحن كبراه قومك  
واشياخ عشيرتك وفصحاء عصرك وقد اكرت علينا التبجح واطلت  
التحدي بقرآنك والتبذخ فاكف فهذه كلمات من جنس ما جئت



به واثبته ومن سنخ ما قرأته وابديته وقد عارضنا بها قرآنك هـ  
وبيانه فيه واسع جليل - ومن قوله ( رض ) اكانت المعارضة ممكنة  
لهم وتركوها او فعلوها ولم يبلغها اليها ناقلوها قل لنا باي الامرين  
يحكم عقلك .

ومن احتجاجه قوله ( رض ) ص ٩٣ هذا والقرآن ملو  
اسماعهم وافكارهم ونصب عيونهم وابصارهم يرونه يعيد القصة  
الشاردة والقضية الواحدة بأفانين من البيان .

وبعد كلمات ذكر ان القرآن لا ينحط شأؤه من البلاغة بالتكرار  
ثم مثل لذلك بقصة فرعون لذكرها في كثير من السور ثم تلا آيا  
من سورة يونس ( ع ) والفصص والنازعات .

وبعده قال ( ره ) في ص ٩٣ هذه قصة من قصصه ونبأ  
من انبائه انظر كيف جاء بها في طرق مختلفة الى ان قال ( ره )  
كل واحد اذا رأته قلت هو الغاية اذا انتهيت اليه حسبته النهاية  
وعلى مثل ذلك سائر احاديثه .

ثم استرسل قلمه في بيانه الشريف بنور فكره السني حق  
تعرض لقصة يونس « ع » و ابراهيم ويحيى وعيسى « ع » وخصص  
يوسف بقوله « رض » في ص ٩٤ وعلى الاخص في قصة يوسف ( ع )  
واخوته على طولها فانك تجد ما وحدها قرآنا معجزاً وحديثاً عجبا

وجهاً أعجازه وأبواب بلاغته كثيرة واسعة يضيق وسعنا عن  
إحصائها وتفصيل أنبائها . . . حتى اشرق في عقله تمثيلات الكتاب  
في التشبيه فقال ( ر ه ) أن من أبواب أعجازه وبلاغته وبلوغ  
أسرار براعته الذي يوقفك على ما تتوخاه من هذه البغية وترومه  
من هذه المنية الذي يريك الأعجاز شهوداً .

واخذ ( ر ه ) في صفته إلى أن قال « ر ه » ذاك أن تنظر  
في تشبيهاته البديعة وتمثيلاته الميعة وتضرب أقصى مبالغ الأفكار  
وتدأب في مراجعة النظرة وترى على تجد مسافاً وتدرك بلافا إلى  
أبلغ منه تمثيلاً .

وتمشى قلعه في ضوء الحق فاشرق بقوله ذاك مثل قوله في  
وصف حال المنافقين وتجسيم حقيقتهم في البيان وتحديد ملكاتهم  
الحبيثة في حيث تشهدها الأذهان يقول جل شأنه وتعالى ( مثلهم  
كمثل الذي استوقد ناراً فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم  
وتركهم في ظلمات لا يبصرون اه او كصيب من السماء فيه رعد  
وبرق ) الآية وبعد أن تلاها ( ر ه ) ذكر أنه وغيره من فلاسفة  
العلماء والمفسرين عاجزون عن درك أسرار ذلك المثل وامثاله وإن  
ليس غرضه إلا الإشارة إلى وقائمه المنطبقة على خواص الممثل فراجع  
وغيره من التمثيلات المعجزة فقد حثك على ذلك بقوله ( قد ه )

ص ٩٥ ثم سر حتى تنتهي الى قوله تعالى في بني اسرائيل ( ثم قست قلبك من بعد ذلك فهي كالحجارة او اشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار الآية .

و بعد كلمات ذكر حال تمثيل حال الدنيا وهو قوله تعالى ( انما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض مما تأكل الناس والالعام حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت وظن اهلها انهم قادرون عليها اتاها امرنا ليلا او نهارا فجعلناها حصيدا كائن لم تغن بالامس كذلك تفصل الآيات لقوم يتفكرون . وفي هذه الآية من اسرار العلوم ودقائق الفلسفة الطبيعية ما لا يذهب بعضه او كله ممن هو امله : ثم انظر تفننه .

اي ان قال ( ر ه ) من ذاك قوله عز طوله في ضرب المثل لغاية عمل الكافر وسوء عاقبته « مثل الذين كفروا بربهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد » الى ان اشار الى تفصيل المقال بقوله تعالى « والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب او كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكد يراها



ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور .

ومن بيانه الشافعي له قوله « ره » ص ٩٦ اتجد للزيادة في هذا المثل من موضع او تهتدي الى تشبيه يقع ابغ من هذا الموقع او ترى ولو اجهدت افكارك وجمعت اعوانك وانصارك انك تحسن ان تأتي بأحسن منه صياغة واقوى مبالغة وبلاغة وهو من المبالغة في الكشف عن الحق وتصوير الواقع لا من المبالغات الشعرية .

وبعد جملة من ايضاحه قال ( ره ) انظر الى اختلاف اعمال الكافر وان منها ما يتكل عليه ويقتدي به ويتخذ سببا لنجاته وزادا لمعاده هذا هو السراب الذي اذا جاءه لم يجد شيئا وهذا النوع من العمل هو المصرح به في قوله تعالى ( وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ) ومنها الاعمال الحمجية العادية العدوانية التي هي لا عن قانون شرع ولا نظام عقل ولا مراة مروة ولا فتوى فتوة وعليه فيجتمع عنده ظلام الكفر وظلام الظلم وظلمات الجهل فتتراكم عليه الظلمات وترتبك عليه الجهالات بعضها فوق بعض فلا زال نور عرفانه (ره) يتشعشع في تفسير اعجازها حتى قال «ره» ص ٩٧ وعلى مثل هذا فليتدبر كلامه وتفهم آياته .

ومنه قوله ومن هذا المجاز فليتوصل السالك الى معرفة حقيقة

الاعجاز .

وسار فكره المنير لفرقان الحق حتى تعرض لآية النور  
فقال ( قدہ ) فخذ مثلاً من اول مفتتح الكلام ومبتدأ الفصل في  
هذا المقام لترى العجائب ترى والبيان سحراً والمعاني منبئة والالفاظ  
بديعة تجد المعجزة باهرة والقدرة قاهرة .

فاسترسل قلعه في تمهيد الواضح حتى شرفه بتحرير الآبة  
الشريفة الكريمة ( ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات ومثلاً من الذين  
خلو من قبلكم وموعظة للمتقين • الله نور السماوات والارض مثل  
نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجه كأنها كوكب  
دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد  
زيتها يضئ ولو لم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من  
يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم ) .

وبيانه رحمه الله باعجازها بنورها مشرق منير فنه ما نصه  
ص ١٠١ اشار جل شأنه بالفقرة الاولى الى كون ذلك النور  
المضروب مثلاً لجلالته متضاعف الاضاءة والاشراق بتناصر المشكاة  
فيه والمصباح والزجاجة والزيت حتى لم يبق بقية مما يقوي النور  
ويزيده اشراقاً الا وهي فيه فكان هذه الكلمة هي فذلكه المقام  
وخلاصة المثل وهي بنفسها درة فريدة تتلألاً نورا وتشع اشراقاً  
وتتعالى بهجة وسناء وتتسامى رفعة وعلاء .

وتوقد نير فكره في بيان مزاياها حتى اشار لبعض اسرار  
عموم القرآن بقوله ( ره ) في ص ١٠٣ ترى ان الخطبة الوحيدة  
او القصيدة الفريضة او المقالة السامية في شأن البلاغة اذا كررتها  
على السمع ثلاثا او اربعا مجها واذا امليت على الطبع ملها واستسمجها  
حتى قيل ان الطبع موكل بمعادات المعادات واستكراه المكررات .  
وهذا الفرقان الحميد والقرآن المجيد كلما كررته تعالى وتعاظم  
وتفاخر وتفاخم يتلى على جميع اللسان في غضون هذه القرون  
المتطاولة في عموم الامم المتداولة وكلما تلوته وجدته غضا جديدا .  
ثم استرسل بيانه حتى صرح بمعجزه وغيره من فحول العلماء  
عن ادراك اسرار آية النور وغيرها من القرآن فقال والحق ما يقال  
من ان القرآن ما فسر الى الآن .

ثم اخذ في بيان العذر ومن قوله ص ١٠٣ واني تدرك  
هذه الحواس المادية حقائق الاشياء المجردة كما هي وكيف تحيط هذه  
العقول المتناهية بكلام ذلك الكمال الغير المتناهي .  
وكيف يبلغ المخلوق الى معاني كلام الخالق وتنام مظهر قدرته  
فيه وكلامه وجهة صفاته وصفاته مرآة ذاته .

وبعد جملة من جليل بيانه ذكر عدة من اعلام الفريقين ممن  
تصدى ببيان اعجاز القرآن وبعض اسراره ومنهم الشريفان علم



المهدي واخوه الشريف الرضي ومنهم والسكاكي والزنجشيري وامثالهم .  
وحض (ره) الثاري على مراجعة كتبهم لادراك اسرار  
القرآن وقرر (ره) عجز الكل عن الكل بقوله في ص ١٠٤ .  
اما الاستيعاب والاستقصاء والحصر والاحصاء فذلك مقام في  
كتاب الله لا ينال وامر ناد او كاد ان يكون من المحال .  
ثم بعد جملة من كلمات صرح فيها بعجزه وغيره عن استقصاء  
شؤون اعجازه والبلوغ الى لمعة من انوار بلاغته .  
وقد حرر من هذا المضمون كلاما جليلا ومن مامعناه ان  
بيان وغيره من جباهة العلماء ما هو الا كبله من الوابل وقبسة  
من الشمس غير انه رحمه الله اختار ان يلخص من كلام انقاضي  
في الشفاء ما فيه الشفاء فاليك نبذا منه وهو مشتمل على ضبط  
انواع الاعجاز في اربعة وجوه قال ما نصه اولها حسن تأليفه  
والثام كلفه وفصاحته وايجازه وبلاغته الخارقة عادة العرب واخذ  
يصنفهم بدويهم وحضريهم بالبلاغة الكاملة من التعبير بالمعاني الكبيرة  
في الكلمات اليسيرة وقوة الاقتدار على الخطب الجزيلة ايجازا واطنا  
حتى قال (ص) فما راعهم الا رسول كريم بكتاب عزيز لا يأتيه  
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد احكمت  
آياته وفصلت كلماته تبارت في الحسن مطالعه ومقاطعه .

وحتوت كل البيان جوامعه وبدايمه وهم افسح ما كانوا في هذا  
الباب مجالا وبعد كلمات ذكر هتاف الكتاب المجيد بهم بقوله تعالى  
: ام يقولون افتراء قل فأتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم  
من دونه الله ان كنتم صادقين \* وان كنتم في ريب مما نزلنا على  
عبدنا فأتوا يسورة من مثله ( الى قوله تعالى ( ولن تفعلوا ) .  
ثم ذكر تقرير الكتاب وتوبيخه اياهم وتسفيه احلامهم وذم  
الهمهم وذكر عجزهم عند مقابله وادعائهم ذلك مع العجز بمثل قوله  
تعالى ( لو نشاء لقلنا مثل هذا ) مع رضاهم بالدنية وتصريحهم  
بالاعراض عنه بمثل قوله تعالى ( قلوبنا غلف وفي اكنة ) وقوله  
( وفي آذاننا وقر ) حتى قال بل ولوا عنه مدبرين واتوا اليه  
مذعنين من بين مهتد وبين مفتون .

ولهذا لما سمع الوليد بن المغيرة من النبي ( ص ) ( ان الله  
تعالى يأمر بالعدل والاحسان ) قال والله ان له لحلاوة وان عليه  
لطلاوة وان اسفله لمغدق وان اعلاه لمثمر وانه ليعلو ولا يعلى عليه  
ولا يقول هذا بشر .

وذكر ابو عبيدة ان اعرابيا سمع رجلا يقرأ ( فاصدع بما  
تؤمر ) فسجد وقال سجدت لفصاحته وسمع آخر رجلا يقرأ  
( فلما استيا سوا منه خلصوا نجيا ) قال اشهد ان مخلوقا لا يقدر

على مثل هذا الكلام .

وحكى الاصمعي انه سمع كلام جاريه فقال له قاتلك الله  
ما افصحك فقالت او يعد هذا فصاحه بهد قوله تعالى ( واوحينا  
الى ام موسى ان ارضعي ) الآية فجمع في آية واحدة بين امرين  
ونهيين وخبرين وبشارتين .

فهذا نوع من اعجازه منفرد بذاته غير مضاف الى غيره  
ثم تلا جملة من امثالها كقوله تعالى ( ولو ترى اذ فزعوا فلا  
فوت : ولكم في القصاص حياة يا اولي الالباب وقيل يا ارض ابلعي  
ماءك ) الى آخرها واشباهها .

ورتب على التأمل فيها تحقق ما بينه من ايجاز الالفاظ وكثرة  
المعاني وما فيها من العلوم الزواجر .

ثم اشار للاعجاز بحسن التركيب ونظم البيان في القصص  
الطوال الحاوية لانباء القرون السالفة مع اقتضائها لضعف الفصاحة  
والبيان في العادة .

وبعد انتهاء الوجه الاول قال ( ره ) في ص ١٠٧ ما نصه  
الوجه الثاني من اعجازه صورة نظمه المعجب والاسلوب الغريب  
المخالف لأساليب كلام العرب ومناهج نظمها ونثرها ولم يوجد قبله  
ولا بعده نظير ولا استطاع احد مماثلة شيء منه بل حارت فيه



عقولهم وتدلّدت دونه احلامهم ولم يهتدوا الى مثله في جنس كلامهم .  
ثم ذكر حيرة الوليد بن المغيرة في الجواب بعد اعترافه بانه  
ليس من الكهانة ولا الشعر .

وذكر استقرار رأيه عتوا منه على كونه من السحر والنزول  
بذمه ووعيده .

قوله تعالى ( ذرني ومن خلقت وحيدا ) الى آخر الآي .  
ثم اخذ في بيان عجز العرب بالدلائل الى ان قال في ص ١٠٨ :  
الوجه الثالث من الاعجاز ما انطوى عليه من الاخبار بالمغيبات  
مما لم يكن فكان كما قال ووقع كما اخبر كقوله تعالى ( لتدخلن  
المسجد الحرام ان شاء الله آمنين ) .

وقوله تعالى ( وهم من بعد غلبهم سيفلون ) وقوله تعالى  
ليظهره على الدين كله ) وقوله تعالى ( وعد الله الذين آمنوا منكم  
وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض ) الى آخره .

ومنه اخباره بما اكنه الاصحاب في صدورهم والمنافقون واليهود  
وتبشيرهم ( ص ) بالنصر ودخول الناس في دينه افواجا .

وبعد انتهائه قال الشيخ « ره » ص ١٠٩ ما نصه يقول مؤلف  
هذه الدعوة ان الكتاب الكريم والسنة النبوية قد اشتملا على شيء  
كثير من الاخبار بالغيب صراحة وتلويحاً .

وبحسن ان يفرد هذا العنوان بالتأليف ولا سيما اذا ضم الى ذلك اخبار امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام بالملاحم كما في النهج وغيره فانه يجيء كأكبر كتاب واعظم آية ومعجزة للاسلام الى آخر كلامه « ره » .

وبعد الوجه الرابع وهو ما نصه ما انباء من اخبار القرون السالفة والامم البائدة والشرائع الدائرة مما كان لا يعلم منه القصة الواحدة الا الفذ من اخبار اهل الكتاب الذي قطع عمره في تعلم ذلك فيورده النبي صلوات الله عليه وآله على وجهه ويأتي به على نصه فيعترف العالم منهم بصحته وصدقه وان مثله لم ينله بتعليم .  
وقد علموا انه صلى الله عليه وآله امي لا يقرأ ولا يكتب الى اخره .

وفيه ما معناه انه صار سببا لتوفيق كثير من اهل الكتاب للسعادة وكثير منهم مع عناده اعترف بحقيقته فنه ما نصه وما انكره عليه احد منهم بل اكثرهم صرح بصحة نبوته واعترف بعناده وحسده وذكر ثلثة منهم الى ان قال ولم يؤثر ان واحدا منهم اظهر ما هو بخلاف قوله من كتبه ولا ابدى صحيحا او سقيا من صحفه .  
قال سبحانه وتعالى ( يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير ) .

الآيتين قال الشيخ كاشف الغطاء « ره » انتهى .

ثم اتنى عليه بما هو اهل من المعرفة بطرق الاعجاز وصرح  
بمعجزه كغيره عن الوصول الى الحقيقة بل ولا جزأها ثم نبه على  
امور ثلاثة :

الاول في النظر في كلمات عرب الجاهلية واشعارهم ومباهاتهم  
بذلك وبيان ما فيه من خلل الانتظام مع ما فيه من حسن النظام  
في السجع والبيان .

وان اقدم في القصيدة الواحدة ينظمها اولا بالالفاظ السهلة  
المانوسة والمعاني البديعة المحسوسة واذا هو في اثناها على العكس  
من ذلك من الالفاظ الوحشية والمعاني المعقدة .

ثم سرد شيئا من كل من السبع المعلقات وغيرها ليقابل  
السهل الحسن للوحشي المعقد .

ثم ينظر بجليل فكره في حسن نظم الفاظ القرآن وصياغة  
مبانيه وجليل بيان معانيه فاليك نبذة من الامر الاول قال رحمه  
الله تعالى ما نصه ان كل ذي نظرة في جمهرة احوال العرب  
وشؤونهم ولو بالنظرة الطفيفة واللحظة الخفيفة يعرف توسعهم في  
اساليب البيان واستحارم في الفصاحة والبلاغة ويعلم ما لذلك عندهم .  
ثم يذكر رحمه الله تعالى حسن نفوذ بيانهم وتأثير كلامهم



في المجتمع والافراد حتى يقول فكان الشعر وحسن البيان عندهم  
كأنه هو الذي يذل العزيز ويبرز الذليل ويشجع الجبان ويسخي  
البخيل ويحلم السفیه ويسفه الحليم ويشير رهج الحروب ويغطي لب  
الخطوب ويتصرف في القلوب بما لا تتصرف فيه ابنة الكرم ولا  
رئيس الغرام وشواهد ذلك اكثر من ان تحصى او يحيط بها  
الاستطراد .

ثم ذكر ( ره ) جملة مثل قول الاعشى : وبات على النار  
الندى والمخلق .

وقول الآخر : قوم هم الانف والاذناب غيرهم الى آخره .  
فافتخر من لقب به بعد كونه مسبة .

ثم قال رحمه الله تعالى انه لو اراد الجمع لاتسع ثم تعرض  
للمعلقات السبع وتفاخرهم بها وقال في اثناء كلامه ص ١١٢ وانت  
اذا منحتها النظرة الاولى وجدت لاكثرها رونقا من حسن ومسحة  
من لطف ولكنك اذا اتبعتها الثانية وامعنت بها تدبرا ومخضتها  
اعتبارا وجدت اسلاكها وقلائد قد نظمت الدرة والبعرة والذهب  
والنخشب .

ثم قال ( ره ) في ص ١١٢ ما نصه خذ اليك كلمة امرء القيس  
التي هي طبيعة السبع وانظر فيها تجدك بينا تسير في رياض دمه

وسهول ملبدة وعيون ماء منفجرة واذا بك في حرة سوداء وحجارة  
خشناء .

ثم تعرض في يسانه لقصيد طرفه وقصيد عمرو بن كلثوم  
وما فيها من السهولة والغرابة والقوة والوحشية .

وذكر منها جملة وتعرض لما في كلمات العرب من امثالهم من  
عدم الانتظام على نسق واحد الى ان قال ما نصه حتى اذا سطعت  
انوار هذا الفرقان الحميد وصدعت بالحق كلماته واشرقت على العالم  
شموس آياته نهج للناس منهجا من الفصاحة ما كانوا ليهتدوا اليه  
ولا ليصيبوه ولو اجهدوا انفسهم دهورا واحقا .

عرف هذا الكتاب الكريم كيف ينبغي ان يصاغ القول وتسبك  
الالفاظ وكيف تجعل قوالبا للمعاني لا يزيد شيء منها على الآخر  
ولا ينقص او يتقلص عنه .

القرآن هو الذي علم الناس كيف يبلغ البيان من التصرف  
في العقول والتمكن من النفوس والتملك على الخواطر .

ثم ذكر (ره) من اقتبس من القرآن حسن البلاغة والبيان  
من العلماء والشعراء وقايس بين متقدمي العرب ومتأخريهم ممن  
استضاء بمصباح القرآن في ثره ونظمه : ومبهم الحسن بن هاني  
وذكر له مقطوعة لامية اعجب بها الشريف الرضي (ره) ومقطوعة

رائته يروقي جدا تحرير بعض منها :

|                       |                        |
|-----------------------|------------------------|
| يامنة امتنها السكر    | ما ينقضي مني لها الشكر |
| يثني اليك بها سوافه   | رشاء صناعة عينه السحر  |
| ظلت حميا الكأس تبسطنا | حتى تهتك بيننا السر    |
| في مجلس ضحك السرور به | عن ناجذيه وحلت الحر    |

انتهى مرادنا من الامر الاول .

ودونك بغيثنا ما نجتنيه من ثمرات الامر الثاني المعقود لتفسير  
معنى الاعجاز .

قال رحمه الله تعالى في ص ١١٦ ما نصه فاذا اردت الايجاز  
عن حقيقة الاعجاز فقل هو الكلام الذي يعجز طامة اهل اللسان  
عن الاتيان بمثله او الاتيان بما هو من سنخه وعلى طرزه واسلوبه  
كهذا الاعجاز المحمدي فانه وراء اعجازه اهل المساز عن مباراته  
ادهشهم واعجزهم عن معرفة نزعه .

ثم اخذ ( ره ) في بيان ذلك الى ان قال ما اصابوا من  
حقيقته سوى انهم ما اصابوها وما عرفوا غير انها غريبة ما عرفوها  
فهذا ايجاز الكلام عن الاعجاز .

ثم تعرض ( رض ) لبيان الفصاحة والبلاغة وانها ليست خاصة  
باللسان العربي بل طامة لكل لسان وانها عند كل امة لها اثرها في



النفوس الأريحية بروحانية العلم وانها متفاوتة وانها لا يمكن تعريفها  
بمجد جامع مانع بحيث يدل عليها دلالة حسية .

وقال رحمه الله تعالى ما معناه ان احسن ما يدل على الفصاحة  
والبلاغة تأثيرها في النفوس من التكهرب بالهزة بحسن روحانيتها  
في نفوس العالمين بها . . .

واخذ في توضيح ذلك حتى قال في صفحة ١١٨ ما نصه  
واجلى بيانا ان الكلام البليغ هو الذي يحدث في ارباب العرفان  
من اهل اللسان حالة هي كالتي تحدث فيك عند الفرح والسرور  
والطرب والنشاط والجلد والانبساط .

الكلام البليغ هو الذي يتصرف في الارواح والاجسام تصرفا  
روحا طبيعيا اريد انه يعمل في الروح وفي الطبيعة وفي العقل والمادة  
كل على حسبه ومن سنخ ما يليق به ولذلك تجده عند كل امة وفي  
كل لسان ولكنه ذو عرض عريض ومقامات لعلها لا تنهاى كعدم  
تناهي مراتب تأثيره في النفوس وتصرفه في الالباب والعقول شدة  
وضعفا على حسب حظه من البلاغة ومنزلته من معارجها المترامية  
وابراجها السامية وحظ المستمع من عرفان ذلك .

ثم قال ( ره ) ملخصه انه لا يستطيع ازيد من هذا الايضاح  
الا بالتمثيل ومثل بقوله تعالى ( وعباد الرحمن الذين يمشون على

الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ) .

ثم قال ( اره ) ما نصه شرف سمعك وبصرك بتلاوة هذه الآيات الى آخر السورة اقرأها بتدبر وتدبرها بتفهم وانظر هل تجد لها لوعة في قلبك وروعة في لبك وهزة في سوادك وفزة في فوادك .

ثم اخذ رحمه الله تعالى في ايضاح ذلك وحث على التأمل في مثل قوله تعالى ( وراودته ألي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربي اكرم مشواي انه لا يفلح الظالمون ) ثم تلا ( وقالت اخرج عليهن فلما رأينه اكبرنه وقطعن ايديهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم .

ثم امر بتدبر السورة واخذ في الحث على التدبر حتى تعرض للحواميم وقال ما نصه فاذا جئت الى سورة الاحقاف فقف عند قوله تعالى ( واذكر اخا عاد اذ انذر قومه بالاحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه الا تعبدوا الا الله اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ) حتى تنتهي الى آخر السورة من قوله تعالى ( فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار فهل يهلك

الا القوم الفاسقون ) قف في قراءتها وتـريث ولا تستعجل في تلاوتها وانا واثق لك يبلوغ الغاية ونيل البلغة والظفر بنهايات مبالغ البلاغة هناك تحس ان القول البليغ هو ما يبالغ بك الى الحالة التي تتصرف في كيانك تصرفا طبيعيا وتسري في كل مشاعرك سيرا كهربائيا الحالة التي تهزك من الارتياح هزة الافراح وتعمل بك على سلامة من عقلك فعل الراح بالارواح وهذا التصرف والتأثير قد يشتد ويقوي حسب القوابل والافواعل حتى تظهر آثاره على الهيكل المحسوس والاعضاء الظاهرة والبنية المشهورة وهي التي سجد منها ذلك الاعرابي حين سمع قوله تعالى ( فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشركين ) وقال سجدت لفصاحته .

ثم ذكر رحمه الله تعالى خضوع بعض جبابرة قريش بما سمعوا من القرآن كالوليد بن المغيرة وجبير بن مطعم حين سمع قوله تعالى ( ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون ) قال كاد قلبي يطير الى الاسلام .

الى ان ذكر رحمه الله تعالى محاجة عتبه للنبي ( ص ) ولما بلغ الى قوله تعالى ( فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ) امسك عتبه بيده على فم النبي ( ص ) وناشده بالرحم ان يكف انتهى من ص ١١٩ وبه انتهى مرادنا من الامر الثاني .



واليك ايضا نبذا من الامر الثالث قال رحمه الله تعالى في آخر صحيفة ١٢٣ ما نصه : اما وعزة جلال الله لو لا ان هذا المعجز المحمدي والفرقان الاحدي كل معجزاته معجبة وجميع آياته باهرة وكل كراماته كبر وطامة عباراته عبر تحسب كل آية اكبر من اختها وكل معجزة منه اجلى من غيرها لو لا ذلك لغلت ان اكبر آية وبرهان واعظم معجزة هذا القرآن المعجزة التي لو تأملها المكابر لحرس ولم يستطع انكارها وجحدها الا وهي قوله تعالى ( انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ) تدبر ايها القاريء الكريم ولطب فكري وانظر فلسفة اعمار الامم ولغاتها وحياتها ومماتها ونشوها ونموها ثم انقراضها واعطاف الفكرة على اديانها وكتبها المقدسة .

انظر كيف اضمحلت اسمها وزالت اصولها . .

ثم اخذ ( ره ) في البيان الى ان قال ( ره ) ولو اردنا شرح ذلك على التفصيل لطال بنا الكلام واتسعت معنا الحطة ولكن هو على اجماله مما لا ريب فيه .

ولا ينكره الا مكابر او قاصر .

اما القرآن فقد وعد الله بحفظه وكلائته ونصره ( والله لا يخلف الميعاد ) قد وفى بما وعد وصدق بما ضمن حفظ الله هذا

الدين بحفظ القرآن الكريم وحفظ القرآن الكريم بحفظ اللغة العربية .  
ثم اخذ ( ره ) في بيان اهميتها ومنفعتيها ومن اعتناء بعض  
من عظماء المسلمين من غير العرب وذكر منهم ثلة كاهروني والسجستاني  
والفارسي والقزويني والطارقاني والخوانساري والهمداني وامثالهم من  
العظماء .

ومن جليل بيانه ( ره ) قوله ص ١٣٥ مانصه قل لي باييك  
والشرف اي لغة صنعت لها العناية هذا الصنع ولطفت بها هذا  
للطف ومنحتها هذه المنح وسخرت مستعمراتها لخدمتها هذا  
التسخير هذه الامم العادية القدا هي امامك كلها واللغات نصب سمعك  
وبصرك جميعها .

هذه اليونانية والفارسية التي كانت مهد العلوم في الغرب والشرق  
هذه الهندية والصينية .

هذه الرومانية والارامية والقازانية والطورانية والارياانية انظر  
هل تجد في شيء منها لمحة من هذه العظمة والفخامة والعزة والكرامة  
هل تجد امة اخرى سعت هذا السعي لترويج لغة غيرها وبذل  
تلك العناية الباهرة فيها افليس هذه الجبلية الباهرة والقضية الظاهرة  
والقصة القاهرة من معجزات هذا القرآن الكريم والفرقان العظيم  
البيست هي احدى اعلام نبوته ( ص ) واخباره عن الغيب البيست

هي من اسرار كريمة قوله تعالى ( انا نحن نزلنا الذكر واننا له حافظون ) .

ثم ترشح غير فكره في التحقيق حتى اشار الى بعض شبه الزنادقة بتعلقهم بمتشابه الكتاب كي يدفعها فقال في ص ١٢ .

نعم هناك نزعات بل نزعات ومتشابهات في زي شبهات يهمننا بل يلزمنا سردها ونقلها وعقدتها وحلها وهي شبهات تجمعت من تفريق كلمات الزنادقة والملحددين في كل دين المتجمعين من كل حذب وصوب قد تلقاها بعض اغبياء باقي الملل بل اغويهم ووسعوا لها صدرا رحيا وعددوها على الاسلام ولسانه مطاعن وذنوب وتلك الشبهات على انها في ذاتها اوهن من نسج العناكب واكذب من نار الجاحب تصدى زعماء الاسلام وعلمائهم فنشروها هباء وجعلوها على العدو عفاء وافردوا لها كتباً بالتصنيف وحشدوا فيها كل رزين وطفيف وابتغنا الاطهار ما ابقوا حاجة الى قول قائل او طول متناول ان لهم في الذب عن الاسلام بكل قاطعة الخصام اليد البيضاء والنعمة العظمى والمنة الكبرى التي يعظم ذكرها ويوجب شكرها بن هم حجج الله في ارضه وسدنة دينه ودعائه يقينه وحمله براهينه وحرسه اسلامه وحفظة نواحيه هم الحجة والخصام هم الدين والاسلام هم المشاعر العظام هم البرء لكل مقام .

ثم حث الفطن المتنبه لطلب الحقائق على مراجعة اخبار ائمتنا



عليهم السلام لما فيها من الكفاءة لقلع تلك الشبهات من أسسها .  
ثم اشار ( ره ) لسد بابها بتسليم العقل السليم نبوة النبي الكريم  
باعتجاز الكتاب العظيم .

وقال ( رض ) افتش في ان جملة من الآيات بل اجلها مما  
ذكرناه وفصلناه او قصرنا عنه ووقفنا دونه لا رغبة عنه بل عجزا  
مما لا مجال فيه حتى لذلك التوهم الفاسد والزعم الكاسد وانه بالمقام  
الذي عرفته ورايته من الاعجاز في البلاغة وظهور الآية وقيام  
الحجة وثبوت المعجزة وقطع المذرة ثم اليس ذلك كله بكاف لك  
في صحة النبوة .

ثم اخذ في تحقيق الزام المنصف بالتصديق بنبوة نبينا (ص)  
كي يقنع به الشبهات القاطعة بالتسليم الضروري .

فقال ما نصه ص ١٣٩ وبعد هذا فأني مجال لتلك الاعتراضات  
وزعم التناقضات ممن ثبتت نبوته وفلجت حجته وقامت آيته وهل  
لورود ما يوم ذلك من سبيل للعقل الا الى الحكم بأن المراد به  
خلاف ظاهره دون متبادرة لحكمة معلومة او مجهولة وما اكثر ما نجهد  
واقل ما نعلم فلا بد من ان يؤول احد الكلامين او كلاهما حتى  
يؤولا الى التصالح والتسالم ويرتفع ما يظهر بينهما من التضاد والتزاحم .  
ثم صرح بالزام العقل بالتسليم فيما لا يمكن تاويله لوجود اتباع  
الله ورسوله واستدل نقلا بقول النبي (ص) يا قومي ان في كلامي

وكلام مرسل محكمات فخذوا بها واتبعوها وفيها متشابهات فلا تعرضوها  
فلستم المكيفين بها والمغنيين منها .

وبعد كلمات استدلل بكريمة قوله تعالى ص ١٣ ( هو الذي  
انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب و آخر متشابهات  
فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء  
تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون كل من  
عند ربنا وما يتذكر الا اولوا الالباب ) على الاوجه من العطف  
لا الاستيناف وتكون الجملة على الحال .

ثم حث المنصف على النظر للاية المتعقبه لردعها عن التسبب  
للزيغ بالتعرض لذلك وهي قوله تعالى ( ربنا لا نزغ قلوبنا بعد  
اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب ) .  
ثم ايده بكلام امير المؤمنين عليه السلام في احد خطبه صلوات  
الله عليه وابنائاه .

ثم اخذ يستدل بالحجج القاطعة فمحا الشبهات بالبراهين الواضحات  
حتى اشرقت بذلك شمس اعجاز القرآن ولم يبق للخصم من  
الاشاكيل ما يتعلق به سوى اشكال اورده الشيخ ( ره ) على نفسه  
عن لسان الخصم فقال ما نصه في ص ١٣٣ وهو ان تقول نعم هو  
معجز ولا يمكن لاحد من العرب فضلا عن غيرهم معارضته ولكن  
لا يلزم من ذلك صدق المتحدي به في دعوى الرسالة زاعما ان

ممن تتسالم على صحة عقولهم ورجاحة حلومهم قد أنكروا على أولئك  
أشد الإنكار ومن واضح حجته ما استنتجه ونصه وحكم العقلاء في  
كل مقام أو مثله هو ميزان المرء في حكم عقله .

ثم سطع نور بيانه بقوله في ص ١٣٦ أما انحلال تلك الشبهة  
ووضوح انتكائها فلو كان في الامكان شيء هو فوق البديهية بمكان  
لكان آياه ذاك بعد اقل التفات وادنى تأمل والا لبطلت الشرائع  
نعم ولا تسمع الحرق على الراقع وادى الى انكار الصانع فعلام تخفيه  
بالشريعة الاسلامية والملة المحمدية اجل وهناك شيء آخر ان ماذكرناه  
من كثرة المخترعين والمبدعين في العلوم وفي الصنائع لقياس ما ادحضه  
وقول ما ارفضه واخفضه انك لتعلم ما من مخترع ممن تشير اليه الا  
وقد اهتدى الى ما اعجبك اختراعه بعد المثابرة والكفاح والغدو  
ولرواح الا بعد ان دوخ الاساتيد والمدارس .

واخذ يدحض شبهة الباطل بحجة الحق الى ان قال ( رض )  
اما من خصصناهم بالنبوة وآمنا بهم لمكان المعجزة فهم بين ظهرائي  
امتهم ونصب عيون قومهم وما كان ليخفي عليهم شيء من امرهم  
ولا ليتوارى عنهم خفي احوالهم من حين ترعرعهم الى زمان  
اكهالهم يمجدون ويشهدون انهم ما مارسوا علما ولا درسوا فنا ولا  
اختلفوا الى معلم ولا وقفوا من البشر على مؤدب سيما في سنخ تلك  
المعجزة التي تحدوا اليها وعمدوا في دعوى النبوة عليها وهم



ما ابتدأوا بالدعوة الا قرمهم ولا خصوا باظهار المعجزات الا بلادهم  
تبينا للحجة وقطعا للمعاذير فلا زال ينير برهان ايضاحه .

ومنه ما ملخصه ان معاجز الانبياء (ع) كانت واحدة لكل  
واحد منهم لم يجيء أحد من المخترعين بمثلها فقيه ما نصه اترك تجد  
من يضرب بعصاه البحر منبجسا فيشق للعبور فيه طريقا يسا الى  
امثال ذلك .

واستطال منار برهانه حتى صرح بمعجز معاصريهم من المدعين  
تحديثهم في مهرة السحرة وحذاق الاطباء والمبرزين في بلاغة الكلام  
وبعده قال (ره) في ص ١٣٧ ما نصه ولا احسبك مع مساعفة  
التوفيق ومساعدة العناية بعد جميع ما توخينا لك من النصيح وجهدنا فيه  
لك من البيان الا وقد وقفت على اعظم الصرفة عن القول بالصدفة  
كما اتضع من جميع ذلك منتهى فساد القول بان اعجاز القران  
ليس هو بجوهره وذاته بل بالحجز عنه والصرفة دونه .

ان ذلك الا رأي طازب وقول كاذب . واخذ يطله بدليله  
الجليل حتى عاد للبيان في اعجاز القران .

وقال في اثباته ص ١٣٨ وجميع ما ذكرناه في وجوه اعجازه  
وبلاغته على انه غيظ من فيض وقطرة من بحر كله ليس من  
خطتنا ولا بالذي سبقت له وجيزتنا الى آخره .

ومنه ما ملخصه ان المطلوب من دعوته استناده فيها الى اعجاز

القرآن واحالة التفاصيل لغيرها .

ثم خاطب العالمين بالبلاغة وقال ( رضى ) ص ١٣٨ واختم الكلام معك ياذا الذي ترى انك من الصنف الاول الذى تحزن في ايضاح الحق له واثبات الحجة عليه بكل ما سردناه من الكلام انك ان كنت ممن هو بالصفة التي وصفناها من معرفة الفصاحات والتحقيق بمجاري البلاغات فقد يكفيك التأمل ويغنيك التصور ويزعك عن الجراح لجام التدبر .

ثم تدقق يراعه بنميره الصافي من بيبانه للصنف العالم . ومنه ما مضمونه ان كنت عاجزا عن المعرفة بعقلك السليم فلا بد لك من التقليد اذا انت حينئذ من الصنف الثاني الجاهلين الطالبين للحق . ثم فتح ( ره ) له باب الارشاد والتعليل وتعهده له بالنجاح ان اخذ به وطلب التوفيق من الله عز وجل حتى فرع عليه بقوله ص ١٣٦ فاقول لكل من طرأت عليه دعوتي وطارت بجناح الخلوص اليه نصيحتي من كافة الخلق وطامة البشر وكلهم الصنف الثاني والاول في غاية الندرة .

ثم شمت شمس ارشاده حتى قال ( ره ) في ص ١٤٠ يا هذا انك مهما جهلت ما الاشياء فلست بجاهل ان العناية الازلية والحكمة الالهية لم تقض بان تكون كل العلوم والصنائع والمعارف والحرف وامثال ذلك عند كل واحد من الناس بل العناية قضت ان يكون

الكل عند الكل ولا يخلو الجميع من الجميع لان الجميع عند كل واحد من الجميع هذه سنة الله كما ترى في الابداد والبلاد منذ بدء العالم .

ثم دمع الباطل وافاد بما بمضمونه انه ان ابى من ارشده فهو خارج عن ميزان العقلاء فهو من المصنف الثالث الجاهل المتعنت من لا يتأثر بالحجة والارشاد فربه له بالمرصاد .

ثم خاطب طالب الحق المنصف واخذ يصفه الى ان قال ( ره ) ص ١٤٠ فلم يبق لك علينا في هذا الشأن من اثبات اعجاز القرآن الا ان ننبهك على ما هو بديهي عندك .

واخذ في ايضاحه الى ان قال ( ره ) ص ١٤١ وهو ما اشرنا اليه غير مرة من عجز العرب عن معارضته واذعان بلغائهم بتناهي وانها فوق طوق البشر . . . واخذت تشع كواكب بيانه بلثالي كلامه ومضمونه ان عجز العرب عن معارضة القرآن كان من الضروريات المسلحة من توفر الدواعي على اسقاطه وبهته وكذلك دواعي نقل ذلك سببا من المن الخارجة ولم ينقل الا ما هو صريحاً في اعزازه وظهوره واعتراف العرب بالقصور عن تحديده ومقابلته الى ان ذكر قصة الوليد واستفاضتها عند النقلة والمفسرين ومنهم امين الاسلام الطبرسي في مجمع البيان وانه ذكرها فيه مفصلاً . ومنهم الزمخشري في الكشاف واخذ في الثناء عليها وذكر ما في الكشاف لاختصاره فقال في ص ١٤٣ ما نصه قال في قوله تعالى ( انه فكر



وقدر فضل كيف قدر ) .

الى قوله عز شأنه ( ان هذا الا سحر يؤثر ان هذا الا  
قول البشعر ) .

روى ان الوليد قال لبني مخزوم اما والله لقد سمعت من  
محمد ( ص ) كلاما ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن ان  
له الحلاوة وان عليه لطاوة وان اعلاه لثمر وان اسفله لمقدق  
وانه ليعلو ولا يعلى عليه فقالت قریش صبا والله الوليد والله لتصبائن  
قریش كلهم فقال ابو جهل ( لعله ) انا اكفيكموه فقعد اليه حزينا  
وكلمه بما احياه فقام فاتاهم فقال تزعمون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه  
يمخنق وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه يتكهن وتزعمون انه شاعر  
فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط وتزعمون انه كذاب فهل جربتم  
عليه شيئا من الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم لا ثم قالوا فما هو  
ففكر فقال ما هو الا ساحر اما رأيتموه يفرق بين الرجل واهله  
وولده ومواليه وما الذي يقوله الا سحر يؤثره عن مسيلمة وعن  
اهل بابل فارتج النادي فرحا وتفرقوا معجبين بقوله متعجبين منه انتهى  
وما عجبني وتمعجب كل ذى فطانة ونصف الا من استقامته  
واعوجاجه واحتجاجه ولجاجه انظر كيف ابصر الحق ثم تعامى  
وكيف خاض في الجهل وعامى فقل له ايها الوليد الفر والعازب  
عن حصافة الفكر لو كان ثمة شيء من السحر تعلمه محمد ( ص )

من اهل بابل فلم لا تعلمه منهم غيره ولماذا لم ينكشف لسائر الناس سره ويظهر لهم كما ظهر لك امره واين كان هذا المجلس السري والمدرس السحري الذي تردد اليه محمد « ص » وحده وصار فيه يبيع وحده وهو النور الذي لا تواريه السجوف والبدر الذي لا يسري اليه السرار والخسوف .

انتهى ما اردناه من الكتاب المذكور ففيه سرور موالى المصطفى بما فيه من كنوز علم لا تنفذ مما فيه اعتراف ثلة من علماء البلغاء والكتاب بالعبجز عن مبارات القرآن الكريم ومنهم ابن المقفع والجاحظ والحوارزمي والمعري والمتنبي وامثالهم .

وتما فيه من المطالب الجليلة مقالات اخلاقية ومبادئ اجتماعية والموازنة بين القرآن الكريم والتوراة والانجيل وتمظيمه لهم وتحريفهم والرد على المفتريين على الاسلام من الغريبيين وغيرهم بالحجة القوية والجواب عن زعمهم الخطايا على الانبياء ( ع ) وكون شريعة نبينا ( ص ) خاتمة الشرائع وشهادة التوراة والانجيل وغير ذلك من نفائس المسائل الجليلة ، ولعمري ان الحجة المذكورة لم يسبق بدعوته فقد حرر فيها من المعارف ما يجب ان يطلب ولو بسفك المهج ولا سيما ما اشرق من عقله الشريف ونقله المنيف من شمس الحق في اعجاز القرآن ، هذا ولكنه مهما بلغ من الجد والاجتهاد لا يقدر على الاحاطة بفيوضات الاعجاز اذ القرآن المجيد من كلمات الله التي

لا نفاذ لها النظرية السادسة في شهادة الامرنج في احقية القرآن  
وجامعيته وتحقيق انيق في بلاغته ومزاياه / قل لو كان البحر مدادا  
لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جشأ بمثله  
مددا ( وكل سالك بسفن الحق في محور علوم القرآن المجيد لا يبلغ  
مسيار فكره قرارها ولكل جد مجده .

ومن نال الحظ الوافر من ذلك السيد الحجة المعاصر هبة  
الدين الحسيني الشهرستاني ذو التصانيف القيمة الجليلة . ومنها  
رسالته الموسومة بالمعجزة الخالدة فقد جادت بديعة في فنها اذ شغل  
بها نبراس الحق مشرقا بانوار اعجاز القرآن وقد رتبها على محاضرات  
عشر .

الاولى : في معاجز النبي ( ص ) وما هي المعجزة والاعجاز  
وفروعه .

الثانية : في تحقيق التحدي .

الثالثة : في منزلة القرآن لدى البلغاء .

الرابعة : اقرار عظماء الامرنج بعظمة القرآن .

الخامسة : تشريع مزايا القرآن .

السادسة : وجوه الاعجاز على المحك .

السابعة : النظريات السبع للعلماء في وجوه الاعجاز .

الثامنة : معرض المعارضات القرآنية .



التاسعة : في جوابه لرموز اوائل السور من الحروف المقطعة .

العاشرة : المنشابهات القرآنية وخزانة المعجزات وانها لحق اليقين

في تحقيق الحق وابطال الباطل فيها قطع دابر الكافرين فجديران

نلتقط لآليء من ذلك الكلم الطيب اللطيف ما نزين به كتابنا ونؤيد

به مدطانا فدونك نبذة منها .

قال دام عزه ص ٢٦ ما نصه المحاضرة الرابعة اقرار عظماء

الافرنج بعظمة القران اسلفنا خضوع خصوم القران من بلغاء العرب

واقرارهم بعبقرية المصدر العظيم لهذا الوحي الحكيم وذلك لغرض

الاقتناع والاقناع لقاعدة ( الفضل مما شهدت به الاعداء ) عجيبة

والله ظهور هذه الاقارير في بطون هذه التقارير من اقوام ركبته

النخوة والغرور وكيف دانت جبارتهم لاحكام هذا القران وخضع

عباقرتهم لباهر برهانه وقهر سلطانه وهم يسمعون من شفتي

رجل امي .

ثم تعرض لعظمة الافرنج في اعلم والقوة واقرارهم ببلاغة

القران وحججه وحكمه وما فيه من الحضارة الكاملة والبالغة المعجزة

لكل بليغ ، ثم ذكر عشر شهادات اعظمائهم فقال ما نصه في ص ٣٧

(١) قال الاستاذ سنايس ان القران هو القانون العام لا يأتيه

الباطل من بين يديه ولا من خلفه فهو صالح لكل مكان وزمان

فلو تمسك به المسلمون حقاً وعملوا بموجب تعاليمه واحكامه لاصبحوا

سادة الامم كما كانوا او بالاكل لصار حال الاقوام المتمدنه .

(٢) قال مستر بور سورت سميت من حسن الحظ الوحيد في التاريخ ان هذا اتي بكتاب هو آية في البلاغة ودستور للشرائع والصلاة والدين في آن واحد .

(٣) قال الدكتور غوستاف لوبون الفرنسي (التعاليم الاخلاقية التي جاء بها القران هي صفوة الاداب العالية وخلاصة المبادئ الخلقية الكريمة وهي اسمى بكثير من آداب الانجيل .

(٤) قال داوود رلوهارت اشرق القران بصقعهم نورا ياله من نور وهو نور حكمة القران الذي انزله على صدر نبيه المبعوث لا محالة لارشاد البشر وابقى لهم دستوراً لن يضلوا ابداً وهو القران الجامع لمصالح دنياهم ولخير اخراهم .

(٥) قال الكونت هنري دي كستري لو لم يكن في القران غير بهاء معانيه وجمال مبانيه لكفى بذلك ان يستولي على الافكار وياخذ بمجامع القلوب .

(٦) قال رينورت يجب ان نعترف بان العلوم الطبيعية والفلك والفلسفة والرياضيات التي انعشت في اوربا في القرن العاشر مقتبسة من القران بل ان اوربا مدينة للاسلام .

(٧) قال (١) الدكتور موريس الفرنسي ان القران افضل

---

« ١ » هي الشهادة الثامنة .

كتاب مقدمه اخرجته يد الصناعة الازلية للبشر .

(٨) وقال (٢) ج-- واث القرآن القاريء يجذب بمحاسنه مؤخر

ويولع فيه ولما زائدا لكثرة فصاحته وبلاغته .

(٩) قال كوزان دي يرسو اما مسئلة الوحي بالقران فهي

اكثر اشكالا واكثر تعقيدا لان الباحثين لم يهتدوا الى حلها حلا

مرضيا والعقل حار كيف يتأتى ان تصدر تلك الآيات من رجل

امي وقد اعترف الشرق قاطبة انها آيات يعجز فكر بني الانسان

عن الاتيان بمثلها لفظا ومعنى آيات لما سمعها عقبة بن ربيعة حار

في جمالها وكفى رفيع عباراتها لاقتناع عمر بن الخطاب فآمن برب

قائلها وفاضت اعين النجاشي ملك الحبشة لما تلا عليه جعفر بن

ابيطالب (رض) سورة زكريا وما جاء في ولادة يحيى (ع) صاح

القص ان هذا الكلام وارد في موارد كلام عيسى عليه السلام .

(١٠) قال « بولا تيتلر » من الصعب ان يظن الانسان في امره

ان قوة الفصاحة الانسانية تؤثر ذلك التأثير القراني خصوصا وانها

تصدر عالية بغير ضعف ابدا وتتجدد رقيقة معجزة اذ تقصر دون

تمثيلها رجال الارض وملائكة السماء وأشار الى آية « ام يقولون

افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من

دون الله ان كنتم صادقين » فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل

« ٢ » هي الشهادة السابعة .



بعلم الله « الخ انتهى ما حرره ايده الله منها .

واخذ دام عزه في تحقيق حقيقتها حتى قال ص ٣١ ومن بديع ما بلغنا عن مستر كريנקو الانكليزي استاذ الآداب العربية في كلية « عليكده » الهندية عندما اجتمع الاساتذة والادباء حوله في حفلة وسألوه عن اعجاز القران اجابهم « ان للقران اخا صغيرا يسمى نهج البلاغة فهل في امكان احد ان يأتى بمثل هذا الاخ الصغير حتى يسوغ لنا البحث عن الاخ الكبير .

ثم ذكر دام تأييده بهذه المناسبة جواهر من كلام امام الحق وقطب البلاغة في نهج البلاغة وقد تقدم بعض منها انفا في ص ١٣٢ في حررناه من دعوة الحجة كاشف الغطاء « ره » .

ولما كان كلامه نور الحق وبرهانه واصل الخير وينبوعه والخير لا يستكثر فاليك بعضا منه مما لم يذكر هناك قال في نعت القران المجيد عطف على ما سبق . وبنينا لا تهدم اركانه وشفاء لا تخشى اسقامه وعزا لا تهزم انصاره وحقا لا تخذل اعوانه فهو معدن الايمان ومحبوحته وينابيع العلم ومجوره ورياض العدل وغدرانه واثافي الاسلام وبنياناه واودية الحق وغيطانه وبحر لا ينزفه المنتزفون وعيون لا ينضبها الماتحون ومناهل لا يفيضها الواردون الخ .

ومما قاله في المحاضرة السادسة عند اشارته على وجوه تفوق القران ما نصه بينا تلکم الوجوه الوجيبة تنقسم شطرين فمنها وجوه

للاعجاز ومنها وجوه الامتياز اي ان الكلام الممتاز قد يوصف  
بوجوه الامتياز على غيره من اشباهه ونظائره . وقد يوصف بالاعجاز  
الذي لا يأتي بمثله الا قران ثم مثل الامتياز ببعض من كلام امير  
المؤمنين « ع » في النهج ووصفه بما فيه من حسن الامتياز ثم قاله  
بكلام له عليه السلام من ص ٣٧ من وجوه الاعجاز فدونك  
نصه « ام هذا الانسان الذي خلق في ظلمات الارحام وسجنف  
الاستار نطفة دهاقا وعلقة محاقا ثم جنينا وراضعا ووليدا وياقما ثم  
منحه الله نصرا لاحظا ولسانا لافظا وقلبا حافظا » الخ فان هذه  
السبيكة المرصعة بيواقيت الكلم ومعالي معاني الحكم معدودة في صف  
المعجزات البواهر والمدهشات من العبائر الزواهر لما توفرت فيها  
وجوه الاعجاز فوق صنعة الایجاز .

ثم تعرض في بيانه للفرق بين وجوه الامتياز والاعجاز وافاد  
ان الكثير طاجز عن ادراك مرتبة الاعجاز الحقيقي اذ لو ادركوه  
بكنه لقدروا على مثله حتى قال ص ٤٠ نعم لما تساهل اقوام من  
المكافحين والماققين عن القران « ١ » واعجازه فعدوا من ذلك قسما  
مما ليس به بل هو وجوه امتياز حيث التبس عليهم وجه الحق

---

(١) المنافة بمعنى المكافحة قال الشيخ فخر الدين في مجمع البحرين  
ص ١٩٨ حديث على نافحوا بما لظي المنافة بالظي المتنا بالطرف  
السيوف وفائده توسفه المجال اه ( منه ايده الله ) .

واختلط لديهم لون الوجه لذلك اقتضى الاهتمام بالمحك الحي الذي  
نوهنا عنه نعرضه الآن على الطالبين وذلك هو الآية المتقدمة « قل  
لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون  
بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » « س ١٧ آية ٨٧ » فتضع  
الوجه المشكوك كونه من مقولة وجوه الاعجاز مستقرا بين كلمة  
القران وبين كلمة لا يأتون فان تم الاقتناع والاعتناع به كان من  
وجوه الاعجاز والا فهو من وجوه الامتياز مثاله انا نشك في  
كون الانسجام وكون الكلام موافقا لمقتضى المقام هل هما من وجوه  
الاعجاز او هما من وجوه الامتياز فتضعهما في خلال الآية بين  
كلمة القران وبين كلمة لا يأتون فتقرأ هكذا « قل لئن اجتمعت  
الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن » في الانسجام  
وموافقه مقتضى المقام « لا يأتون بمثله » وبعد التأمل نرى هذا  
القول غير صحيح لجواز اتيان ذلك كذلك ، واما لو وضعنا كلمة  
الانبياء الغيبية والجذبات الروحية في نفس هذا المكان وقلنا « قل  
لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن » في  
انبيائه الغيبية وجذباته الروحية « لا يأتون بمثله » الخ وجدنا المعنى  
صحيحا ومعقولا ومقبولا فبهذا نعرف ان هذين الآخرين هما من  
وجوه الاعجاز والامرين السالفين ليسا الا من وجوه الامتياز  
فكلما شك فيه وضع في هذا المكان من الآية على المحك فان صح



واتضح قبوله فهو من وجوه الاعجاز وان اياه العقل وطافه الذوق  
من ان يكون معجزا للبشر خرج من دائرة البقرية والاعجاز الخ  
ومنه اشارته ابداه الله تعالى الى محك ثاني في اية ٣١ من  
سورة البقرة فقرن بقوله تعالى « فاتوا بسورة من مثله » قول  
القائل في البلاغة والجامعة فالكل طاجز عن بلاغته وجامعيته بخلاف  
حسن سجعهم وقوافيه اذ هي مقدورة عند البليغ كما سبق .

ومما يحسن ان نحتبيه ما حرره دام عزه في المحاضرة العاشرة  
المعنونة ( بمتشابهات القرآن ) خزانة المعجزات : ص ١٢٤ . قال  
ما نصه تضاربت الآراء في تفسير المحكم والمتشابه فذهبت فيها كل  
مذهب واشهرها عند العلماء هو الذي قرره العلامة شيخ الاسلام  
بهاء الدين العاملي المتوفى سنة ١٠٣١ هـ في ( زبدة الاصول ) قال  
( ره ) اللفظ ان لم يحتمل غير الظاهر منه فنص وان . احتمل  
فالراجع هو الظاهر والمرجوح هو المأول وان تساويا فشكوك  
والاولان المحكم والاخيران المتشابه .

ثم تجلّى نور عقله في ايضاح ما ذكر حتى وجه عن لسان  
الجاهلين سؤالاً بقوله دام عزه ص ١٣٥ فيحق لكم والحالة هذه  
ان تتساءلون عن الحكمة التي ادخلت مثل هذه المتشابهات في آيات  
الذكر الحكيم واخذ في تقريره حتى اجاب عنه اجمالاً وتفصيلاً بعشرة  
وجوه واني لمختار رابعها وثامنها فدونك النص ص ١٣٧ .

الرابع ان العلوم التي كانت معروفة في عصر النبوة ومصرها هي على اختلاف عظيم مع العلوم التي في القرون الوسطى كما هي على اختلاف عظيم مع العلوم المصرية فلو كان القرآن يصرح بالتحرك للارض مثلاً كآية محكمة لرماء الناس في عصر النبي (ص) ومصره بالجهالة ومناقضة الحس والعقل فلم يك يؤمن به واحد من الناس قط كما انه لو كان مصرحاً بسكون الارض على وجه محكم لا يتداخله الشك لكان اهل عصرنا ينتقضون على القران ويتهمون به بمخالفة الفن الحكيم فكان القران في جموده على المحكم اما خاسراً لايمان اهل ذلك العصر واما خاسراً ايمان هذا العصر به بخلاف ما لو سلك سبيل الاجمال في التشابهات كقوله تعالى ( وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب وجعل لكم الارض مهداً ) الى غير ذلك من الآيات المتشابهات تشير الى حركة الارض من طرف خفي فان ذلك وجه متوسط يلائم ذوق العامة في عصره كما يلائم ذوق الخاصة في هذا العصر ويصبح كتاباً محبوباً في كافة العصور .

الثامن ص ١٣٩ ان الاحاديث تواترت في ان القران يشتمل على كثير من الآيات المحتاجة الى تفاسير الائمة من اهل البيت (ع) النبوي حتى يتولى كل امام تفسير آية بما يناسب عصره ومصره . اذاً فالقران خالد للاجيال كالامام وهو اممي علمي عملي وكذا الائمة علماء عالميون والاسلام دين عالمي اممي علمي خالد والكل

سائر مع اطوار البشر انتهى وفيه كفاية لمن تبصر .

نعم بقي مما اخترته جوهرة قيمة من عقده المنظوم متعلقة  
بالنظريات في اعجاز القرآن ومزاياه الخاصة به فاحسبت نقلها من  
منشور بقلم احد افاضل المسيحيين الامريكان وهو مدير اذاعة صوت  
امريكا عيسى الصباغ وهو منشور بتاريخ ١٣٧٦ هـ معنون بدراسته  
المعجزة الخالدة ملخص لما فيها من التحقيق ناشر النعوت السيد  
هبة الدين الجميلة ومداثحه الكريمة بحسن التحقيق وبداعة التأليف  
حيث ان الناشر من الاغيار فمن باب كمال الاحتجاج والتلذذ بشهادة  
اضداد اهل الفضل بفضلهم تأكد عندي جدا ان احرر الجوهرة  
المشار اليها من المنشور المذكور .

قال الفضل المسيحي في ص ١٢ بعد الثناء على المؤلف ما نصه  
يذكر النظريات السبع للعلماء في وجوه الاعجاز واهمها صدور  
القران من امي وبلاغته الفائقة وغرابة اسلوبه وانباؤه الغيبية الصادقة  
وحرى بنا ان نذكر هنا مع ذلك المزايا الاجمالية التي سردها  
المؤلف لمزايا القران الا وهي :

(١) فصاحة الفاظه الجامعة لكل اشراطها .

(٢) بلاغته بالمعنى المشهور اي موافقة الكلام لمقتضى الحال

ومناسبات المقام او بلاغته الذوقية المعنوية .

(٣) مسحة البداوة اي عروبة العبارات المثلة لسداجة البداوة



مع اشتغالها على بسائط الحضارة .

- (٤) توفر المحاسن الطبيعية فوق المحاسن البديعية .
- (٥) ايجاز بالغ حد الاعجاز بدون ان يخل المقصود .
- (٦) الطناب غير محل في مكرراته .
- (٧) سمو المعنى وعلو المرمى في قصد الكمال الاسمى .
- (٨) طلاوة اساليبه الفطرية ومقاطعه المبهجة واوزانه المتنوعة
- (٩) فواصله الحسنى واسجاعه الفطرية .
- (١٠) انباؤه الغيبية او اخباره عن كوامن الزمان وخفايا الامور .

- (١١) اسرار علمية لم تهتد العقول اليها بعد عصر القرآن الا بمعونة الادوات الدقيقة والالات الرقيقة المستحدثة .
- (١٢) غوامض احوال المجتمع وآداب اخلاقية تهذب الافراد وتصالح شؤون العائلات .
- (١٣) قوانين حكيمة في فقه تشريعي فوق ما في التوراة والانجيل وكتب الشرائع الاخرى .

- (١٤) سلامته عن التعارض والتناقض والاختلاف .
- (١٥) خلوصه من تنافر الحروف وتنافي المقاصد .
- (١٦) ظهوره على لسان بدوي امي لم يعرف الدراسة ولا الف محاضرة العلماء ولا جاب المالك سائحا مستكلا .

(١٧) طراوته في كل زمن وكونه غضا طريا كلما تلي  
واينما تلي .

(١٨) اشتماله على السهل الممتنع الذي يعد في الشعر ملاك  
الاعجار والتفوق النهائي .

(١٩) قوة عباراته لتحمل الوجوه وتشابه المعاني .  
(٢٠) قصصه الحلوة وكشوفه التاريخية من حوادث القرون  
الحالية .

(٢١) امثاله الحسنى التي تجعل المعقول محسوسا وتجعل الغائب  
عن الذهن حاضرا لديه .

(٢٢) معارفه الالهية كاحسن كتاب في علم اللاهوت وكشف  
اسرار عالم الملكوت واوسع سفر من مراحل المبدأ والمعاد .  
(٢٣) خطابه البديعة وطرق اقناعه الفذة .

(٢٤) تعاليمه العسكرية ومناهجه في سبيل الصلح وفنون الحرب  
(٢٥) سلامته من الخرافات والاباطيل التي من شأنها اجهاز  
العلم عليها كلما تكاملت اصوله وفروعه .

(٢٦) قوة الحججة وتفوق المنطق .  
(٢٧) اشتماله على الرموز في فواتح السور ودهشة الفكر حولها  
وحول غيرها .

(٢٨) جذباته الروحية الخلابة للالباب الساحرة للعقول الفتانة

للنفوس .

ولكن اختيار المؤلف يقع على الوجه الاخير الى جانب بلاغته  
القرآن الجامعة فيها عنده وجه الاعجاز المقصود في آيات التحدي  
ولعل الاصول ان يضاف الى ذلك تضمنه الاسس لشريعة انسانية  
صالحة لكل زمان ومكان ا ه .

فتبصر ايها المؤمن فيه كي تسر بما فيه من اعتراف الاضداد  
بحق نبيك (ص) وفضله باعجاز كتابه وعلوه ولما فيه من ايضاح  
الحق بتفصيل مزايا الكتاب الحق فانه كلام جليل بين البراهين وفيه  
وحي عظيم بحقية دين الاسلام بالثناء عليه وعلى اهله .

ومنه اشارته في اوله الى الثناء على السيد الجليل المذكور  
وتعرضه لنظريات العلماء في الاعجاز ملخصا لاربع منها موعزا الى  
اهميتها ولعلك ايها المجد في طلب الحقائق العلمية ترغب في بيان  
ما اشار اليه الفاضل المسيحي في اول ما حررناه عنه وهي النظرات  
الاربع ملخصة فان احببت فراجع كلام السيد في المعجزة ترى  
التفصيل الشافي وان تعجلت البر فدونك الاشارة الى الخامسة من  
كلام السيد المذكور نفسه في المعجزة قال اعزه الله ، الجهة الخامسة  
من المحاضرة السابعة الجذبات الروحية هي اهم منشأ اعجاز القران  
ثم تعرض لقوله تعالى ( بسم الله الرحمن الرحيم ) وتنظر  
فيها وفي ترجمتها بغير اللغة العربية او تبديلها بالفاظ عربية غيرها



ابداً بسماوات الرب اللطيف الرؤوف واوضح الفرق بين المجلتين .  
فلا زال نور بيانه يشع حتى اشرق بما نصه ص ٨٣ بل  
اعجاز القران ظاهر في بضعة وجوه ليس غير كالبلاغة والجامعة  
والانباء الغيبية والجذبات الروحية وهذه النواحي وبالاخص جذبه  
الروحانية بنتيجة كونه كلام الرب وحده بما ان الكلام مرتبة متنازلة  
من روحية المتكلم وجذبة واحدة من جذباته حتى ان الاصغاء الحقيقي  
الى قول قائل يجعل المصنف قائماً في روح قائله وروحيته الى آخرها  
فراجع فيها شفاء البصائر هذا ولا يخفى عليك ان النظرة السابعة  
وهي القول بان الاعجاز هو الصرفة اي صرف الله العباد ومنع  
افكارهم من مبارات القراء هو قول مرجوح بل معرض عنه عند  
اكثر المحققين كما صرح به السيد المذكور وغيره وهو الحق لان  
القول بكون الاعجاز هو الصرفة منافي للتكليف لانتفاء الاختيار  
فلا تتم حجج الله .

اما النظريات الخمس المتقدمة فهي متقاربة ولا يبعد ترجيح  
الرابعة والخامسة واما السادسة هي جامعة القران لكل كال مرغوب  
ففي الحقيقة هي المحتومة على النظرات الخمس .

وينبغي ان تكن هي المختارة فاليكها حرفياً ص ٩١ كثر الداهيون  
الى توجيه اعجاز الفرقان الحكيم من اجل انه جامع لكل كمال  
مرغوب تميل اليه القلوب فهو وحي جامع لمزايا البلاغة والفصاحة

ومحاسن الألفاظ والمعاني ومرونة البيان وتقنه في نواحي الإنشاء وحسن الأداء والشؤون الروحية والمخوارج النفسية ولطائف الأسجاع وجواذب الطباع من قصص وأمثال وحكم وأحكام وآداب ومواعظ كما وصفه سيد البلغاء أمير المؤمنين علي (ع) في سبائك المروية في نهج البلاغة وأوردنا أمودجا منها فيما سبق فتجد من ذلك الفقهاء يفرعون إليه والمخطباء كالآدباء يعتمدون عليه وهو المرجع للقاضي والمحامي والمرشد والمربي والمتكلم والفيلسفي .

ومن هذه المزايا والمميزات أصبح القراء كهرباء القلوب وجذاب الأرواح والنفوس وكعبة القصاد والرواد والورداد وحتى بلغ في جامعته لاشتهات الميول وأصناف العلوم أنهم استخرجوا منه البحور الشعرية وأنواع الألفاظ والنغم وأسرار الطب والطبيعة والمسائل الرياضية والفلكية والأنباء الغيبية وتواريخ الحوادث وأصول الحكمة وغير ذلك مما أشرنا إليه أو نشير وما غاب عن الفكر ذهولا وهو حسير .

وجميع هذه الكلمات مجموعة فيما بلغه ذلك العربي الأمي ربيب البادية وخريج مدرسة الأخبية هذا هو الأمر المعجز قطعاً والمختار طبعا فراجع فيه شفاء صداء الجهل من أفئدة الجاهلين وري قلوب طالبي اليقين ولعمري أنه لحري بأرشاد نشادي ضالة العلم لما فيه من براهين الحق الواضحة فكم له من أنوار رشد لائمه وإن فيه لمنار

هدى للمهتدين المشرق بأشعة البراهين الجاذبة بكهر بائيتها بصائر  
العقول السليمة لما فيها من سحر البيان في اعجاز الفرقان سيا  
الجهة الثانية من المحاضرة السابعة في بلاغة القرآن الحميد فاني كلما  
قرأتها استفزت فكري وتعمرو عقلي الهزة واني لاجدها غضة طرية  
في كل حين لما فيها من تجسيم حقائق الاعجاز وابرازها للحسن  
والشهادة فكلمها بنيت على الاكتفاء بما حررت من كلامه دام تأييده  
يجاذب عقلي بكهر بائية نور ما حرره في الجهة المذكورة فلا اجد  
لنفسي يدا من ذكر نبذة منها فاليكها حرفيا من صحيفة ٥١ :  
الجملة الثانية من المحاضرة السابعة جهة البلاغة العالية في القرآن  
ومزاياه السامية وهذه الجهة مختارة الجمهور وهو رأي مشهور منصور  
فلا زال شعاع نور بيانه يشرق ببراهين حتى عرض آيتين على منضدة  
التشريع .

ثم قال في ص ٥٤ الاولى اية ام حكاية ( واوحينا الى ام  
موسى ان ارضيه فاذا خفت عليه فالقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني  
انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين ) ٣٨ : ٦ لقد جمعنا حفل  
ينغداد الى بعض فضلاء الذميين والمذيع يتلو علينا هذه الآية فاعجب  
الذمي ببلاغتها وبمجودة تلاوتها فحدثته ان احد العلماء سمع بالكوفة  
جارية فاعجبته فصاحتها وبلاغتها فقال ما ابلغك من ناطقه فقالت  
له الجارية مه يا شيخ ما ترك القرآن لغيره ظهور بلاغة اما سمعت



آية ( واوحينا الى ام موسى ) الخ كيف جمعت على وجازتها ابداع  
الايجاز خبرين وانشائين وامرين ونهيين ووعدين فاعجب الجميع  
حسن بيان الجارية وادبها العجم فقال صاحبنا الذي الآية كما قالت  
الجارية اية فقد اتت بما يعجز عن الاتيان بمثله كل احد فقلت كلا  
فاني الان آتيكم باكثر مما اتت او نحوه فان الآية الكريمة جمعت  
فعلين من الماضي : واوحينا وخفت : وفعلين من الامر : ارضعيه  
والقيه : وفعلين من النهي : لا تخافي ولا تحزني : ووزنين من  
اسم الفاعل : رادوه وجاعلوه : ووزنين من اسم المفعول اي :  
موسى بمعنى المنشول من الماء والمرسل : ثم اسمين من الصفة  
المشبهة : وهو العدو المتكرر هذا غلط نشأ من سهو قلم السيد  
دام ظله فليس في الآية يلتقط عدو لي وعدو له وانما هذا اللفظ  
مركب من آيتين آية ٣٨ سورة طه ياخذ عدو لي وعدو له والثانية  
الآية التاسعة من سورة يوسف يلتقطه بعض السيارة والآية المذكورة  
السادسة في سورة القصص هكذا فاذا خفت عليه فالقيه في اليم ولا  
تخافي ولا تحزني وقد نبهنا على هذه النكتة اللطيفة الرجل النبيه  
الصالح ملا عبد الله المتوفى ليلة ٦ | ٤ | ٧٨ .

وكان بإمكانه ان يقول عدو لي وله : ثم اسمين خاصين :  
موسى وامه : ثم تكرار الجواب مرتين ولام الاختصاص مرتين  
وحرف الى مرتين ثم اعاد الخوف مرتين وتعبيره عن ام موسى

باسم مزدوج بدل ان يسميها باسمها الخاص وثم فيها نبثان غيبان  
احدهما الاخبار بالتقاط عدوله والثاني الخبر برد موسى (ع) الى  
امه ووعد ان بالرد والنبوة :

ولعل هذا الوجه المزدوج هو المرجح لسبك اربعة عشر امرا  
مزدوجا فطار الذمي طربا وفرحا من شدة اعجابه واستغرابه وصار  
مع الذين حضروا يكرمون القيام والقعود من شدة الاعجاب وقوة  
الاعجاز .

ثم ذكر الاية الثانية وهي قوله تعالى ( يا ارض ابلعي ماءك  
ويا سماء اقلعي وغبض الماء واستوت على المجودي وقيل بعدا للقوم  
الظالمين ) ويا لها من اية قد عنت لها وجوه البلاء وقد اسلفنا بعض  
الكلام عليها فيما حررناه عن العلماء ولكن لم نستوف حقها ومن  
لنا وغيرنا بذلك ولكل نصيبه :

وممن اشرق نور يانه فيها سيدنا المذكور بفكره النير وبما  
حرره عن السيد علي صدر الدين المدني فقد حقق فيها ثلاثة  
وعشرين نوتا من البديع فدونك نصها ص ٥٧ وهي سبعة عشر  
لفظا .

(١) المناسبة التامة بين ابلعي واقلعي .

(٢) الاستعارة فيها .

(٣) الطباق بين الارض والسماء .

- (٤) المجاز في قوله ياسماء فان الحقيقة يامطر السماء .
- (٥) الإشارة في ( وغيض الماء ) فانه عبر به عن معان كثيرة لان الماء لا يفيض حتى يقلع مطر السماء وتبلغ الارض ما يخرج منها من عيون الماء فيفيض الحاصل على وجه الارض من الماء .
- (٦) الارداف في قوله تعالى واستوت على الجودي فانه عبر عن استة ارها في المكان بلفظ قريب من لفظ المعنى .
- (٧) التمثيل في قوله وقضى الامر فانه عبر عن هلاك الهالكين ونجاة الناجين بلفظ بعيد عن المعنى الموضوع .
- (٨) التعليل فان غيض الماء علة الاستواء .
- (٩) صحة التقسيم فانه استوعب اقسام الماء حالة نقصه اذ ليس الا احتباس ماء السماء للماء والنابع من الارض وغيض الماء الذي على ظهرها .
- (١٠) الاحتراس في قوله تعالى ( وقيل بعدا للقوم الظالمين ) اذ الدعاء يشعر بانهم مستحقوا الهلاك احتراسا من ضعيف يتوهم ان الهلاك لعمومه ربما شمل غير مستحق .
- (١١) المساوات لان لفظ الآية لا يزيد على معناها .
- (١٢) حسن النسق فانه تعالى قص القصة وعطف بعضها على بعض بحسن الترتيب .
- (١٣) ائتلاف اللفظ مع المعنى لأن كل لفظة لا يصلح



معها غيرها .

« ١٤ » الایجاز فانه تعالى امر فيها ونهي واخبر ونادی ونعت  
وسمى واهلك وابقى واسعد واشقى وقص من الانباء ما لو شرح  
لجفت الاقلام .

« ١٥ » التفهيم لأن اول الآية يدل على اخرها .

« ١٦ » التهذيب لان مفرداتها موصوفة بصفات الحسن وكل  
لفظة سهلة مخارج الحروف عليها رونق الفصاحة سليمة من التنافر  
بعيدة عن البشاعة وعقادة التركيب .

« ١٧ » حسن البيان لان السامع لا يتوقف في فهم معنى الكلام  
ولا يشكل عليه شيء منه .

« ١٨ » الاعتراض وهو قوله تعالى وغيض الماء واستوت على  
الجودي .

« ١٩ » الكناية فانه لم يصرح بمن فاض الماء ولا بمن قضى الامر  
وسوى السفينة ولا بمن قال وقيل بعدا كما لم يصرح بقائل يارض  
ابلمي وباسماء اقلعي في صدر الآية سلوكا في كل واحد من ذلك  
سبيل الكناية ان تلك الامور العظام لا تتأق الا من ذي قدرة  
قهاره لا تغالب فلا مجال لذهاب الوهم الى ان يكون غيره جلت  
عظمته قائل يارض ابلمي ماءك وباسماء اقلعي ولا ان يكون فائض  
مافاض ولا قاض مثل ذلك الامر الهائل غيره .

« ٢٠ » التعرض فانه عز وجل عرض بسالكي مسلكهم في  
تكذيب الرسل ظلما وان الطوفان وتلك الامور الهائلة ما كانت  
الا لظلمهم .

« ٢١ » التمكين لان الفاصلة مستقرة في محلها مطمئنة في مكانها  
غير قلقة ولا مستدعاة .

« ٢٢ » الانسجام لأن الآية بجملتها منسجمة كالماء الجاري في  
السلاسة .

« ٢٣ » الأبداع الذي هو شاهد المقام وعنوان هذا النوع الجامع  
وفي هذه الآية الكريمة تفرعات اخر مثل ان الاستعارة منها في  
موضعين والمجاز في موضعين وصناعات اخرى في اجزائها الكثيرة  
وامثال ذلك مما يستنبط بقوة النظر والاستقراء بمعرفة الناقد البصير  
وقد افردت بلاغة هذه الآية بالتأليف .

وفي كتاب المعجائب للكرماني اجمع المماندون على ان طوق  
البشر قاصر عن الاتيان بمثل هذه الآية بعد ان فتشوا جميع كلام  
العرب والمعجم فلم يجدوا مثلها في فخامة الفاظها وحسن نظمها  
وجودة معانيها في تصوير الحال مع الایجاز من غير اخلال الخ  
انتهى كلامه رفع مقامه .

ثم اضاف السيد المصنف مد ظله الى ذلك سبعة وجوه اكمل  
بها ثلاثين بعدها قال ايده الله تعالى ص ٦٣ ولو شئنا ان نضيف

المحاسن البيانية على المحاسن البديعية وسائر الصنائع الاصطلاحية مع  
افراد جملة من المزايا المتداخلة فيما ذكر لتجاوزت الاربعين وفاضت  
ثم فاضت فما زال في قبض بيانه حتى قال ولو توجهت افكار العلماء  
الحكماء والبلغاء والادباء الى استنباط المزايا العلمية واسباب الجذبات  
الروحية في جملة الآيات وجلها لاضافوا على هذا الجمال الصناعي  
الذي رسمناه جمالا طبيعيا وعبقرية كاملة شاملة تجعل القرآن حريا  
بان يسمى كهرباء القلوب ومغناطيس الارواح ا هـ .  
انتهى مرادنا من كلمة الطيب دام عزه .

ولعمري انه منور الافكار فقد اشرقت شمس بيانه فشعت.  
ثم شعت حتى كهربت القلوب ولا غرو فان ما في نيرات افكاره  
قبس من شعلة الحق المقاض عليه من الفرقان الحميد فقد استضاء به  
في فلسفته البليغة التي جلا بها حقائق البلاغة واعجاز فابرزها مشرقة  
نيرة في عالم الحس والشهادة فصارت مغناطيس الافئدة فانجذبت بها  
الى الوقوف في شمس اعجاز الكتاب المجيد كي تصل بأشعتها الى  
اسرار بلاغته وتنجذب بأنباء الغيبة واسراره الروحية الى اليقين  
بصحة نبوة النبي العظيم صلى الله عليه وآله اذ لا بد لمن استنار  
عقله بنور القرآن الكريم من اعترافه يقينا بانـه تنزيل من حكيم  
حميد فاما ان يكون من اهل السعادة فيوفق مدعنا مختارا للدين  
القيم الحنيفي المحمدي واما ان يقعد به سوء حظه لموانع عرضية او



ذاتية والذاتي لا يعطى فهذا اعترافه حجة قائمة عليه وبه استنارت  
طرق مجتمعا باقمار حجتنا ويرد افئدتنا بعرب غير معارفنا وسرورنا  
الدائم بظهور فضل نبينا على لسان اضدادنا .

وقد قدمنا فيما حررناه من كلام السيد المذكور شهادات عشر  
لعظماء الافرنج ببلاغة القران وبعد ذلك وقفت على مائة وثمان  
شهادات في كتاب محمد والقران (١) فجاذبتني روح الايمان وحب  
انتشار العرفان الى ان احزر من تلك الشهادات القيمة ماتستر به  
افئدة الاولياء وتتكدر به قلوب الاعداء فارتأيت ان اجتبي منها  
سبعاً عدداً مباركاً موافقاً لحروف القرآن معرفاً فدونك النص  
من ١٨٠ .

قال الدكتور شبلي شميل : معجب ببقرية القران في غير  
موضع من مقالاته المشهورة ويقول في قصيدته المشهورة :  
دع من محمد في صدى قرآنه ما قد نجاه للجنة الغايات  
اني وان اك قد كفرت بدينه هل اكفرن بحكم الآيات  
او ماحوت في ناصع الالفاظ من حكم روادع للهوى وعظمت  
وشرائع لو انهم عقلو بها ما قيد العمران بالعادات  
نعم المدير والحكيم وانه رب الفصاحة مصطفى الكلمات

---

(١) مؤلفه المعاصر خطيب الكاظمية الشيخ كاظم الشيخ سلمان آل

نوح المطبوع سنة ١٣٥٥ هـ بغداد .

رجل الحجة رجل السياسة والدها بطل حليف النصر والغارات  
من دونه الابطال من كل الورى من فائب او حاضر او آتى  
ببلاغة القرآن قد فاب النهى وبسيفه انمى على الهامات  
(٣) وفي ص ١٨١ قال المسيو جول الفرنسى (١) ما نصه القرآن  
اكثر من الوعظ والزجر والترغيب والترهيب فلم يوجه الكلام في  
واحد للكبراء والقادة وجهه للناس كافة بقوله تعالى ( يا ايها الذين  
آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا : يا ايها الناس قد جاءكم برهان من  
ربكم ) وما ذكر اولئك السادة الا في معرض النص على الامم في  
استسلامها الضلال قاداتها واهواء كبرائها فقال ( وقالوا ربنا انسا  
اطعنا سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا ) .

ثم قال لاجرم ان هذا الاصل اقوى باعث لهداية الامم الى  
الطرق الحققة في حصولها على سماعاتها وعروجها الى كمالها .  
(٣) وقال الاستاذ موته (١) وهو استاذ اللغات الشرقية بجامعة  
جنيف في كتابه محمد والقران :

ولقد منع القرآن الذبائح البشرية وواد البنات والحمر والميسر  
وكان لهذه الاصلاحات تأثير غير متناه في الخلق بحيث ينبغي ان  
يعد ( محمد ص ) في صف اعظم المحسنين للبشرية وقال ان الاتقياد

(٢) ص ١٨١ .

(١) ص ١٨٢

لارادة الله تعالى تتجلى في القرآن بقوة لا تعرفها النصرانية ١ هـ  
(٤) قال جان تورتون كرو (٢) ان محمد (ص) لم يعتمد في  
نبوته على المعجزات وكانوا يقولون له ان كنت نبيا فاعمل لنا من  
خوارق العادات ما هو كذا وكذا فكان يجيبهم ان رسلا كثيرين  
جاءوا بالمعجزات وكذبهم البشر وانا منها جئتكم بالمعجزات فلن  
تؤمنوا ما دامت قلوبكم قاسية وما معجزتي الا القرآن الذي هو موحى  
الى رجل امي وما تقدر الانس والجن ان تأتي بمثله .

ثم ذكر ما جاء في القرآن حتى وصف النعيم والجنة وما فيها  
الى ان قال وقد جاء في القرآن ما يفيد ان افضل النعيم هو مغفرة  
الله تعالى لآثام البشر الى اخر ما قال وفيها اعترافه بتنزيهه القرآن  
لمريم (ع) وجليل ثنائه على عيسى (ع) وانه رسول الله (ص) وكلمته  
(٥) وقال كنب الاستاذ امين الريحاني وهو مسيحي ص ١٨٣  
الى العلامة الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء ومن ياترى يرفض ما فيه  
من مثل هذه الايات الباهرات والحكم البليغات ( ولا تزروا وازرة  
وزر اخرى ) ادفع بالتي هي احسن السيئة : لا تكلف نفس الا  
وسمها . ولا تنازروا بالألقاب بشئ الاسم الفسوق بعد الايمان ولا  
يغتب بعضكم بعضا . وان ليس للانسان الا ما سعى : بلى من اسلم  
وجهه لله وهو محسن فله اجره عند ربه : قول معروف ومغفرة

---

(١) ص ١٨٣



خير من صدقة يتبعها اذى ة انفقوا مما رزقناكم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله : يحق الله الربا ويربي الصدقات .

ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا : ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك : من قتل نفسا بغير حق فكأنما قتل الناس جميعا من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون : ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن ( فهات يدك اصابحك على هذه وامثالها فانا فيها مثلك مسلم ) اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا (ص) رسول الله ( ولكن اقف في العصمة عصمة الائمة ) .

واما كلامك في اعجاز القرآن فهو صحيح في الكتاب عريا  
واما في الترجمات الانجليزية الافرنية لقد يذهب كثير من جمال ذا  
الاعجاز ولقد تحمد من تلك الانوار انوار البلاغة والانعام  
ما يحب الى العربي تلاوته وترتيبه والتعدي به وانا اقراه في المفتين  
يطربني ويسكرني ويهيجني عريا وامسى بعد تلاوته في الانكليزية  
خامد النفس اليك الضجر فاقضي من ذلك العجب .

وقد طالما قضيت به وتحديت على قدر ما احسن حيث ما اقت  
في لوندرا او نيورك فادهش جيراني من غريب نغمت وجميل  
رنات حارت بها البابهم ولكني آسف لما اجده في نفسي من عجز

او جهل يحول دون ما كمن في آياته وكلماته من الأسرار الروحانية والحقائق العلمية (١) مجلة دار المعلمين الصادرة في شعبان سنة ١٣٤٦ هـ من خطبة القاها في دار المعلمين نعيم يوسف المسيحي : ان القران الكريم نطق بمحبة المسيحيين للمسلمين ومودتهم لهم وان الآية الشريفة توضح لنا تلك المحبة بأجلى بيان قال تعالى ' ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون ا هـ .

(٦) قال ( لوماكس الاميركاني ) اول قبر يشع نوره من القران الكريم ( بسم الله الرحمن الرحيم ) ففي كلمة الرحمن يشعر المؤمن بان الله تعالى هو الاله الواحد الذي يسبغ على عباده النعم في الحياة الدنيا والحياة الاخرى الى ان قال فمن هنا نرى حقيقة لا يدانيها الشك ان هذا هو النور الاعظم وهو نور الاله انما هو نور الشفقة والرحمة ا هـ .

(٧) قال « الدكتور ماركس ص ١٨٦ » ، وهو دكتور في الفلسفة في لندن ففي كتاب الله اي القران آيات جمة تحض على طلب العلم والتعمق في البحث والدرس ولا يسعني ان الفت نظرك الى نقطة مهمة الا وهي ان القراان الحكيم قد صحح كثير من الاغلاط التي كان البشر يتخبط فيها الى ان جاءنا محمد «ص» يعلمنا الحقيقة

(١) هكذا النسخة وينبغي ان تصحح بكلمة ( ففي مجلة ) .

على ضوء العقل من العصور الأولى للإسلام ١ هـ

ولعمري انها الشهادات نيرة في ذاتها منيرة للأفكار ففيها هدى ونور لما فيها من قيام حجة الله على جاحدي الكتاب باعتراف اصداده وكفى ما فيها من انتعاش نفوس اولياء محمد (ص)، بظهور فضله باعجاز كتابه على لسان من لم يؤمن به فجزي الله المتصدين لنشر ذلك خير جزاء المحسنين ، ولا سيما الخطيب مؤلف الكتاب المذكور .

فلقد ظهرت له مكرمة كبرى وكانت له اليد البيضاء على الاسلام والمسلمين فحاز بذلك المحل السامي عند سيد المرسلين فقد اثبت في كتابه من شهادات الأغيار في القرآن ما اسلفنا من العدد مائة وثمان واثبت ايضا مائة وستين شهادة في حق صدق محمد (ص)، افضل النبيين والمرسلين واحدى وعشرين في نزول الوحي عليه (ص)، واربعة عشر في كونه امي لا يقرأ ولا يكتب وهي من احد معجزاته وانى لاحب جدا ان اجتبي من كل منها عددا ميمونا فدونك مما في صدقه (ص)، اربعة عشر شهادة النظرة السابقة في شهادات عظماء علماء الافرنج بصدق النبي الاعظم ونزول الوحي عليه وكونه اميا من احدى معجزه وبكمال دينه وبانه خير البشر (١) المستر ستلي لين بول (١) له شهادة قيمة قال فيها فهو

---

(١)، ص ٩



إذا لا شك نبي مقدس نشأ يتيم معوز حتى صار فاتحاً عظيماً هـ  
«٢» قال غوستاف لوبون الفرنسي «١» قال في شهادته لمحمد  
«ص» حمل اليه جبرئيل أسس الدين الذي كان من شأنه ان يقلب  
العالم رأساً على عقب .

«٣» قال المسيو ميسمر «٢» قال في شهادته وما فعله محمد  
«ص» هو انه لما رأى ضلال الناس في معرفة الخليفة ع-زم على  
ارشادهم وتطبيق قوانين الطبيعة على امور العالم بقدر ما كان معروفاً  
في ذلك الوقت ولذلك اعلن الوحدة الالهية بدلاً عن الخرافات الخ  
«٤» قال الاستاذ الدكتور ليتز «٣» في شهادته لمحمد «ص»  
وكانت امال محمد لا تخص بركات دين ابراهيم لقومه خاصة  
بل تعم الناس جميعاً ولقد صار دينه الواسطة لارشاد وتمدن الملايين  
من البشر ولو لا هذا الدين لبقوا غرقى في التوحش والهمجية الخ  
«٥» قال المستر بوسورت سميت «٤» من حسن الحظ الوحيد  
في التاريخ دون غيره هو ان محمد اسس في وقت واحد  
ثلاثة اشياء من عظامم الأمور وجليل الاعمال فانه مؤسس لامة  
وامبراطورية وديان ومع انه احسن قلباً كان يقدر ان يقرأ او  
يكتب ا هـ .

---

«١» ص ١٥ «٢» ص ١٥

«٣» ص ٩ «٤» ص ٩

«٦» قال الاستاذ نجيب نصار «١» ان محمدا «ص» اقدر زعيم في العالم وابعد نظرا واسد هم رأيا وقد أتى بتدبير لو سار عليه العرب والشرق اجمع لما وقع في يد اعدائه ولذلك انه جمع كلمة العرب وانشأ لهم الدولة والسلطان واستظهر لذلك بالجامعة الاسلامية فتعالى ندع الى هذه الجامعة ولترسل الوفود الى الاقطار الاسلامية لنستنصر بها ونستظهر على عدونا فان ذلك افضل من ارسال الوفود الى اوربا وانجح ا هـ

(٧) المستر جون ريفو تبوت (٢) هل بالامكان انكار فضل محمد (ص) الذي قام باصلاحات عظيمة خالدة لبلاده بان جعل الله اهلها يعبدون الله تعالى ويهجرون عبادة الاصنام ذلك الذي منع قتل المؤودة وحرّم شرب الخمر والميسر .

(٨) قال القس لوزون الشهير الفرنسي (٣) لا يخفى ان المسيحيين لا يعرفون الاسلام بوجه العموم وكثير من المسلمين قليلوا المعرفة بدينهم او هم يعرفونه على غير وجهه الحق وحينئذ فلا بد للوصول الى حقيقة هذا الدين من الرجوع الى اصله والكلام على واضعه ان صح ان يقال ان محمدا (ص) واضع الاسلام على انه هو يتبرأ من ذلك كما جاء في آيه ( وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب

«١» ص ١٠ (٢) ص ١٥ (٣) ص ١٥

فيه من رب العالمين ) ولقد كان ابراهيم (ع) بحكم القرآن مسلما ويروى عن محمد (ص) انه قال كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه وجاء في القرآن ( ولكل امة رسول ) وورد فيه ايضا ( ولقد بعثنا في كل امة رسولا ) ومحمد (ص) بعث رسولا الى العرب طاشت بلاد العرب الازمان الطويلة ما كفة على عبادة الاصنام وتوغلت في ذلك حتى صارت في احتياج الى انقلاب ديني عظيم وكان العقلاء من بين عظمائها لا يرون ان يكون هذا الانقلاب الا رجوعا الى ملة الجد الاعظم ابراهيم (ع) وعي طويلة جليلة ومن جليلها قوله في ص ١٦ وليس محمد (ص) نبي الله -رب وحدهم بل هو افضل نبي قال بوحدانية الله تعالى ، وبعد تعرضه لموسى (ع) قال واما محمد (ص) فقد نشر دينه بقاعدتيه الاساسيتين وهما الوحدانية والبعث وقد اعلنه لعموم البشر في انحاء المسكونة وانه لعمل عظيم يتعلق بالانسانية جملة وتفصيلا عند من يدرك غايته فالديانة المحمدية اذن مع كونها من بعض الوجوه خاصة بالعرب وبعض ظهورها هي للنوع الانساني هي الديانة الخالدة .

ثم اخذ في الثناء عليه صلى الله عليه وآله وعلى المبعوثين «ع» ما نصه وخلاصة القول ان الله هو الله عز وجل وان محمدا وموسى «ع» انبياء وعيسى «ع» رسوله تلك هي صفة الاديان التي سيعرفها ابناء المستقبل انكان ابناء اليوم لم يستعدوا لها الآن .



«٩»، وقال القس لوزون الفرنساوي «١» «محمد بلا التباس ولا نكران من النبيين والصدّيقين وهو رسول الله بل وانه نبي عظيم جليل القدر والشأن امكنه بارادة الله تعالى تكوين الملة الاسلامية واخراجها من العدم الى الوجود بما صار اهلها ينيقوا على الثلثائة مليون من النفوس وداسوا بنحيولهم سلطنة الرومان وبرماحهم قطعوا دابر اهل الضلال الى ان صارت ترتعد من ذكرهم فرائص الشرق والغرب .

«١٠» المسترماركو داد «٢» «كان محمد يعامل الغني والفقير على السواء وانه لنبي مبارك ارسله الله الى البشر .

«١١» قال غوستاف لوبون انني لا ادعو الى بدعة مستحدثة ولا الى ضلالة مستهجنة بل الى دين عربي قويم اوحاه الله الى رسوله محمد فكان اميناً على رسالته حريصاً على بث دعوته بين قبائل رحل تلت بعبادة الحجارة والاصنام وتلذذت بترهات الجاهلية فجمع صفوفهم بعد ان كانت مبعثرة ووجد كلمتهم بعد ان كانت متفرقة ووجه انظارهم لعبادة الخالق فكان خير البرية على الاطلاق حسباً ونسباً وزطامة ونبوة .

«١٢» شهادة «اللورد هدي» وهي طويلة جلييلة فمنها وقد تحققت بعد البحث والاستقراء ان محمداً لم يكن دعياً ولا دجالاً ولكنه

كان رسولنا جاء برسالة الهية صادقة ولا ريب فيها هدى للمتقين  
أوحى الله بها اليه وكلفه بادائها فجاءت محققة لصرامة احكام التوراة  
مكملة لكتاب المسيح في الانجيل .

واخذ في جليل كلامه الى ان قال فلما جاء محمد «ص» كان  
داعيا الى الرحمة والعدل والكرم والشجاعة والتمسك على المكاره وغير  
ذلك من مكارم الاخلاق وبخاصة الصدق الذي كان يحبه ويقدره  
اكثر من سواه .

وبعد كلمات قال فيه «ص» يعتبر ان الدين وحده هو القانون  
الطبيعي الذي يجب على الناس ان يتبعوه وان الله تعالى ما بعثه الا  
رحمة للعالمين ليبين لهم طريق الهدى وطريق الضلال ويخرجهم من  
الظلمات الى النور ويهديهم صراطا مستقيما ويعتقد محمد «ص» ان  
اقرب الاشياء الى العقل والى الطبيعة وان الانسان ما هو الا مظهر  
من مظاهر الله تعالى قد اوتي عقلا يميز به بين الخير والشر فمن  
آمن واتبع الهدى فيها ونعمت ومن كفر فعليه كفره والله غنى عن  
العالمين الخ .

«١٣» قال الدكتور شبلي شميل ص ٢٣ ان محمد «ص» اكمل  
البشر الغابرين والحاضرين ولا يتصور وجود مثله في الآتين .

«١٤» قال الكونت هنري دي كاستري ص ٢٤ شهادة قيمة جزيلة  
الالفاظ كثيرة المعاني قال في اثنائها مانعه ولقد نعلم انه مر بمناعب

وقاسي آلاما نفسانية كبرى قبل ان يجي برسالته (ص) فقد خلقه الله ذا نفس تمحصت للدين ومن اجل ذلك احتاج الى العزلة من الناس لكي يهرب عن عبادة الأوثان ومذهب تعدد الآلهة الذي ابتدعه المسيحيون وكان متمكنا من قلبه وكان وجود هذين المذهبين اشبه بآبرة في جسمه ولكن ينفرد بما نزل به من ~~الفكر~~ العظيم وهو وحدانية الله اعتكف في جبل حراء وارخى العنان لفكره يجول في بحار التأملات أبدا متهجدا ومضت عليه بهذه الحالة ليال من ليالي هاتيك البقاع التي تملأ النفس انشراحا ولعمري فيم كان يفكر ذلك الرجل العظيم الذي بلغ الأربعين وهو في ريعان الذكاء ومن اولئك الشرقيين امتازوا في العقل بمحبة التخيل وقوة الادراك لا يوضع المقدمات وتعليق النتائج عليها ما كان الا ان يقول مرارا ويعيد تكرارا هذه الكلمات ( الله احد الله احد ) كلمات ردها المسلمون اجمعون من بعده وغاب عنا معشر المسيحيين مغزاها لبعدها عن فكرة التوحيد ولم يزل عقله مشغولا حتى ظهر هذا الفكر في كلامه على صور مختلفة جاءت في النص ان ( لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ) وكانت مترادفات اللغة العربية تساعد بمعانيها الرقيقة على ترداد ذلك الفكر السامي الذي ادله عليه .

ومن تلك الافكار وتلك العبارة تولدت كلمة الاسلام ( لا اله الا الله ) ذلك هو اصل الاعتقاد بالله فرد ورب محمد منزله عن



النقائص يكاد العقل يتصوره وهو اعتقاد وقوى يؤمن به المسلمون على الدوام ويمتازون به على غيرهم من القبائل والشعوب اولئك حقاً هم المؤمنون كما يسمون انفسهم بالسنتهم ولقد يستحيل ان يكون هذا الاعتقاد وصل الى النبي من مطالعته التوراة والانجيل اذ لوضوح تلك الكتب لردّها لاحتوائها على مذهب التثليث وهو مناقض لفطرته مخالف لوجدانه عنده ملفقة فظهور هذا الاعتقاد بواسطته دفعة واحدة هو اعظم مظهر في حياته وهو بذاته اكبر دليل على صدقه في رسالته وامانته في نبوته ، واما مسألة الوحي بالقرآن فهي اكثر اشكالا واكبر تعقيدا لان الباحثين لم يهتدوا الى حلها حلا مرضيا والعقل يحار كيف يتأتى ان تصدر تلك الآيات من رجل امي وقد اعترف الشرق قاطبة انها آيات يعجز فكر بنى الانسان عن الاتيان بمثلها لفظا ومعنى . انتهى مرادنا من الشهادات بحقه بالعدد الميمون المبارك عدد المعصومين عليهم السلام الذين هم اربعة عشر صلوات الله عليهم اجمعين وهم فاطمة وابوها وبعلمها وبنوها الائمة المعصومون الحسن والحسين والتسعة من ولد الحسين (ع) خاتمهم قائمهم حجة عصرنا المنتظر وابوهم سيدهم امير المؤمنين علي نفس الرسول سيد الخلق طرا بعده .

هذا ولكنى بعد انتهاء الشهادة الرابعة عشر وقفت على شهادة المسيو رينارد دوزي ص ٢٨ وهي شهادة مطولة قيمة قد شمت فيها

شموس بيان المعاني من ابريز بلاغة الألفاظ الجزيلة ولا اجد نفسي  
الا ان لها رغبة شديدة بجاذبية حب المصطفى (ص) وآله النجباء  
في تحريرها ولا يمتنعني التزامي بالعدد المذكور لما فيها من الانوار  
النبوية الزاهرة من كواكب الوحي واقمار القرآن الكريم فلتكن هذه  
الشهادة هي الاولى من شهادات الأضداد بالوحي له صلى الله عليه  
وآله اذ كل عنوان من الخير راجع اليه (ص) فدونك النص «  
لا ينكر احد ان مظهر محمد (ص) كان مظهر نبوة بالعقل بقطع النظر  
عن صدق تلك النبوة وعدم صدقها لان النبوة من حيث (١) عبارة  
عن قيام رجل يعي على الناس امر ربه ويعتقد حقا ان ما يقوله آت  
من عند الله عز وجل وهو تعريف اعلم ان المسيحيين لا يقبلونه  
سواء كانوا من المتكلمين او الحكماء الباحثين الا انني ما اردت به  
التوفيق بينها بل قصدت تمهيدا للايضاحات التي اريد ان اقدمها  
 للقراء في عرض رسالتي وعلى ما تقدم اقول ان لظهور النبوة  
سببين مختلفين فاما ان تكون صادرة عن وحي سماوي او عن اتقاد  
في الذهن واشتداد في حركة النفس الباطنية والتأثر باحد هذين  
السببين يفعل به قهرا غير مختار فهو صادق على الحالين وتكون  
النبوة حقيقة او كاذبة بحسب المؤثر فيها فان كان الهيا فالأول والا

---

«١» هكذا النسخة والظاهر ان فيها نقص فينبغي ان تصحح «لأن

النبوة من حيث هي» منه ايده الله .

فالثاني ولو رجعنا الى ما وضعه الحكماء عن النبوة ولم يقبله المتكلمون من المسيحيين لأمكننا الوقوف على حالة مشيد دهاثم الاسلام وجزمنا بانه لم يكن من المبتدعين .

فمحمد (ص) كما قال (ايوالد) عن انبياء بني اسرائيل اعتقد ان روحا من الله استولت على لبه فلم يعد يشعر بان له فكرا خاصا بل ان ما اوتيته من عند ربه واختفت في نظره انانيته ولم يعد يسمع غير صوت ذات فوق ذاته ومن الصعب ان نقف على حقيقة سماعه لصوت جبرئيل (ع) هل كان ذلك في الحلم او غيبوبة في عالم التصورات الالهية على ان معرفة هذه الحقيقة لا تغير موضوع المسألة لأن المصدق حاصل في كل حال كذلك او قال قائل ان القرآن ليس كلام الله بل كلام محمد (ص) فلا بد لنا على الحاليين من الاعتراف بان تلك الآيات البينات لا تصدر من مبتدع ابدا خلافا لرأي من ذهب لتكذيب نبوته (ص) ولعل رأيهم من ضيق اللغة التي تلجئنا الى ان نرمي بالكذب نبيا هو في الحقيقة شخص مليء امانة وصدقا ولقد نعلم ان الصوت الذي كان يسمعه نبي المسلمين شبه بالصوت الذي ايقظ (ايوانس) من قبله فقال له (ياايها المدثر قم فانذر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجس فاهجر) فلما سمع ذلك تباطأ وتلكأ واستعصى على هذا النداء فضعفت صحته واستولى عليه الملح كرجل يخاف ان يذهب لبه .



ثم انتهى به الحال الى ان هرع باصر وجعل يبشر الناس  
وحصل على شيء من الراحة وان لم ينلها بتمامها لأنه كان كثير التألم  
كما يؤخذ ذلك من سورة هود والقارعة والحاقة ومن ذلك الحين  
اخذت شفتاه تنطق بالفاظ بعضها اشد قوة وابعد مرمى من بعض  
والافكار تتدفق من فمه الى ان يقف لسانه ولا يجد من الالفاظ  
ما يعبر به عن فكر قد ارتفع عن مدارك الانسان وسما عن ان يترجمه  
قلم او لسان وكانت تلك الانفعالات تظهر على وجهه بادية فظن  
بعضهم ان به جنة وهو راى باطل لأنه بدأ رسالته بعد الاربعين  
ولم يشاهد عليه قبل ذلك اي اعتلال في الجسم او اضطراب في  
القوة المادية وليس من الناس من عرف الناس جميع احواله في حياته  
كلها مثل النبي «ص» فلقد وصل المحدثون عنه الى انهم كانوا يعدون  
الشعر الأبيض في لحيته وانه لو كان لما خفى مرضه لأن المرض في  
تلك الأحوال يعتبر امرا سماويا عند الشرقيين وليست حالة محمد في  
انفعالاته وتأثيراته بحالة ذي جنة بل كانت مثل التي قال نبي بني  
اسرائيل في وصفها لقد شعرت بان قلبي قد انكسر بين اضلعي  
وارتعشت مني العظام وصرت كالنشوان لما قام من الشعور عند سماع  
صوت الله واقواله المقدسة اذن ليس محمد «ص» من المبتدعين ولا  
من المنتحلين كتابهم اذ لا يمكن ان تنكر على محمد «ص» في الدور الأول  
من حياته كمال ايمانه واخلاص صدقه اما الايمان فلا يتزعزع مثقال

ذرة من قلبه في الدور الثاني وما اوتي به من النصر كان من شأنه ان يقويه على الايمان لو لا ان الاعتقاد كله قد بلغ منه مبلغا لا محل للزيادة فيه ولم يكن فيه عيب بل ان مانسبوه اليه من هذا القبيل لا يؤثر بشيء على سيرته «ص» الطاهرة .

فما كان «س» يميل الى الزخاريف ولم يكن شحيحا بل كان كما قال ابو الفداء يستدر اللبن من نعاجه بنفسه ويجلس على التراب ويرتق ثيابه ونعاله بيده ويلبسها مرقعة وكان «ص» قنوطا خرج من هذا الباب كما رواه ابو هريرة ولم يشبع من خبز الشعير مرة في حياته .

تجرد «ص» عن الطمع وتمكن من نيل المقام الاعلى في بلاد العرب ولكنه لا ينجح الى الاستبداد فيها فلم يكن له حاشية ولم يتخذ له وزيرا ولا حشما ولا احتكر المال وقد بلغ من السلطان منتهاه ولم يكن له من علامات الامارة والملك سوى قضيب من فضة مكتوب عليه محمد رسول الله «ص» كان يقول عن نفسه انه كان يخشى العذاب ويسأل الله الغفران .

وكم من مرة شوهدت على وجهه علائم الملح وما به من هول عندما كان يتلو على الناس من آيات الفزع الاكبر هذا ما كانت من صدقه وامانتة في السنين الأولى من يعيشه حتى سباه معاصروه الأمين .

(٢) قال الاستاذ رشيد الخوري ص ١٥٦ : ولقد اوحى الله تعالى الى محمد (ص) وعزتي وجلالي ما خلقت خلقا هو احب الي منك (٣) وقال الدكتور كريستيان ستوك هوغونج ص ١٥٩ لا اعتقد ابدا ان الدين الاسلامي يسقط امام النصرانية لأن المسلم محتاط اشد الاحتياط لمقاومة النفوذ النصراني فهو يعرف النصرانية التي ليست عندها شيئا جديدا غير مألوف فقد عرف اهلها وطريقة نشوئها وهو يعيرها دينا فسد بالتدريج واخيرا نسخته وحي النبي «ص» محمد خاتم النبيين والمرسلين الموحى اليهم (صلى الله على محمد وآله الطاهرين) (٤) وقال المؤرخ فيليب فان فس مرز الاميريكي وكان محمد «ص» يتخلى في غار بجوار مكة يتعبد فيه وانه رأى رؤيا ظهر له فيها الملاك جبرئيل «ع» واوحى بما يحب ان يعلمه لبني قومه وجوهره ان لا اله الا الله ، وكان اول من آمن به زوجته خديجة وابن عمه علي بن ابي طالب «ع» وفي اخرها قال وكان محمد «ص» من حين الى اخر ينزل عليه الوحي فيتلوه على الصحابة .

«٥» وقال الكاتب الفرنسي ديسون . ومنذ نزل جبرئيل «ع» على محمد «ص» ذلك الوقت لم يعد ينقطع عنه الوحي ابدا ولقد حدث ان فتر الوحي عنه فتيق ذلك على النبي «ص» واحزنه فجاءه جبرئيل «ع» بسورة يقسم له فيها ربه وهو الذي اكرمه بما اكرمه به وما ودعه ربه وما قل قال تعالى « والضحي والليل اذا سجي ما ودعك ربك وما



قلى « الى آخر السورة » صلى الله على محمد وآله الطاهرين .

« ٦ » وقال لورافكشيا فاليري الايطالي ، ص ١٦١ ان جماعة من

المستشرقين فصلوا هنا بين الوحي الذي يوحى به الى النبي «ص»

وبين المعلومات الشخصية التي اتصل بها بثمرة اجتهاده وقد نزل

القرآن على رجل لم يتعلم شيئاً الا ما اوحاه الله وقد اوحى اليه هذا القرآن

« ٧ » وقال المسيو جان تودثون كرو الفرنسي وقذف في نفس

محمد «ص» مجموع كتاب ملاآنا بالاسرار الالهية واوحى اليه حقائق

تجتاز مسافة عقله الطبيعي الى آخرها .

« ٨ » وقال مونت استاذ اللغات الشرقية بجنيف كان محمد «ص»

يصلح ير الناس في مخاصماتهم اما بالوحي واما بحسن السياسة .

« ٩ » وقال الدكتور ماركس وهو دكتور في الفلسفة هذا النبي

الذي افتتح برسالته عصر العلم والنور والمعرفة « ١٠ » ان تدون اقواله

وافعاله على طريقة علمية خاصة .

وبما ان هذه التعاليم التي قال بها هي وحي الله المنزل ورسالته

لقد كان عليه ان يمحو ما تراكم على الرسالات السابقة من التبديل

والتحوير وما ادخله عليها الجهل من سخافات لا يعول عليها طاق

انتهى تسع عدد مبارك موافق لحروف محمد نبينا «ص» حروف تسعة

---

« ١ » هكذا النسخة والظاهر ان كلمة - قطت منها فينبغي ان تضاف

اليها « حقا ان تدون » منه ايده الله .

ميمونة مساوية عدد احرف اوحى لمحمد «ص» تسعة بوفاق الأئمة  
التسعة المعصومين من ذرية الحسين عليهم السلام (١) .

وقد عرفت فيما اشرنا اليه انفا من شهادة الاغيار عدد اربعة  
عشر شهادة في كونه «ص» امي فدونك نصر مانجتيه منها .

«١» قال «الكونت هزودس كاستري الفرنسي» كان عهد «ص»  
لا يقرأ ولا يكتب بل كان كما وصف نفسه مرارا نبيا اميا وهو  
وصف لم يعارضه فيه احد من معاصريه ولا شك انه يستحيل على  
رجل في الشرق ان يتلقى العلم بحيث لا يعلمه الناس لأن حياة  
الشرقيين كلها ظاهرة للعيان على ان القراءة والكتابة كانت معدومة  
في ذلك الحين من تلك الافكار الى اخرها .

«٢» وقال «واشنطن اراونيك الاميري» كان عهد اميا ولم  
يقرأ اللغة اليونانية ولا العبرانية ولم يقرأ التورة والانجيل وكان

---

«١» نحررهم تعبدا وتبركا - هم علي بن الحسين زين العابدين «ع»  
وابنه محمد بن علي الباقر «ع» وابنه جعفر بن محمد الصادق «ع» وابنه  
موسى بن جعفر الكاظم «ع» وابنه علي بن موسى الرضا «ع» وابنه محمد  
ابن علي الجواد النقي «ع» وابنه علي بن محمد الهادي النقي «ع» وابنه الحسن  
ابن علي العسكري الزكي «ع» وابنه الحجة القائم المهدي عجل الله فرجه  
وصلوات الله عليهم اجمعين باسمائهم يستدفع الضر والبلا وهل من سواهم  
من به يدفع الضر ، من المؤلف صاحبه الله .

عنده علم الأولين والآخرين وقد انطبع ذلك العلم على صفحة قلبه  
بنوع أكمل وأعلى وأفضل ولقد اذعنت الحكماء بصحة اخباره وجميع  
ما جاء به مطابق للعقول .

« ٣ » وقال « المسيو درمنغيم » كان محمد اميا وقد قذف في  
روعه مجموع كتاب ملأنا بالاسرار الالهية ا هـ .

« ٤ » وقال « غوزستاف لوبون » في صفحة ٦ من كتابه  
الاراء والمعتقدات لقد اعتنق قبائل البدو دينا اتى به امي فاقامت  
بفضل هذا في اقل من خمسين سنة دولة عظيمة كدولة الاسكندر  
وزينت جيدها بقلادة من المباني الفخمة التي هي اية في الاعجاز ا هـ  
( ٥ ) وقال ( سدنو الافرنسي ) كان محمد اميا ارجح الناس  
عقلا وافضلهم رأيا دائم لبشر مطيل الصمت لين الجانب سهل الخلق  
يتكثر الذكر ويقل اللغو يستوي عنده في الحق ثقريب والبعيد والقوي  
والضعيف يحب المساكين لا يحقر فقيرا لفقره ولا يهاب ملكا لملكه  
يؤلف اصحابه ولا يتفرم ويصابر من جالسه او قاومه او صافحه  
ولا يحيد عنه حتى يكون الرجل هو المنصرف يتفقد اصحابه يجلس  
على الأرض ويخسف النعل ويرقع الثوب ا هـ .  
وبها انتهى ما اردنا تحريره من شهادة الاضداد .



## فهرست الجزء الاول

( من النظرات الالهية في المادح المحمدية )

- ١ - النظرة الاولى في اثني عشر آية في فضله ومن بينها  
اية الصلاة عليه يمكن ان تكون رسالته مستقلة بنفسها .
- ٢ - النظرة الثانية في مقابلة معاجز بمعجز الانبياء .
- ٣ - النظرة الثالثة في معاجزه (ص) وان عليا «ع» نفسه «ص»
- ٤ - النظرة الرابعة في فضائله المختص بها دون الاياء واسمائهم  
واللقاب ونسبه وصفاته صلى الله عليه وآله .
- ٥ - النظرة الخامسة في التحدي بالقرآن وعجز الكل عن  
مباراته .
- ٦ = النظرة السادسة في شهادة الافرنج في احقية القران .
- ٧ - النظرة السابعة في شهادة علماء عظماء الافرنج بصدق  
النبي «ص» الاعظم ونزول الوحي عليه وكونه اميا من احد  
معاجزه وبكمال دينه وانه خير البشر .

## تنبيهات واستدراك

١ - ذكر الآية الثالثة في صفحة ٨ ليست من العدد وانما استشهد بها امين الاسلام في تفسير الآية الثانية فجعلها من العدد غلط ، والصحيح ان الآية الثالثة قوله تعالى : ( عسى ربك ان يبعثك مقاماً محموداً ) قال شيخ الطائفة في التبيان بعد ذكرها ما نصه : متى فعلت ما ندبناك اليه من التهجد يبعثك ربك مقاماً محموداً وهي الشفاعة في قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة . وقال قوم : المقام المحمود اعطاؤه لواء الحمد و ( عسى ) من الله واجبة ٥١ ص ٥١٢ سورة الاسراء آية ٧٩ .

ويؤيد الاول ما رواه الشيخ الجليل العياشي عن الصادق صلوات الله عليه في حديث طويل ص ٣١١ في تبشير مواليه بالشفاعة : قال فيه : مامن نبي ولد من آدم الى محمد صلوات الله عليهم الا وهم تحت لواء محمد عليه الصلاة والسلام واخذ في البيان الى أن قال (ع) عن لسان النبي ثم آخر ساجداً فيقول : ارفع راسك وقل يسمع قولك

واشفع تشفع وسل تعط فاذا رفعت رأسي اقول : رب احكم بين عبادك ولو الى النار فيقول نعم يا محمد .

قال : ثم يؤتى بناقة من ياقوت احمر زمامها زبرجد اخضر حتى اركبها ثم آتي المقام المعود حتى افضي عليه وهو تل من مسك اذ فر يحاذ بحيال العرش ثم يدعى ابراهيم فيحمل على مثلها فيجيء حتى يقف عن يمين رسول الله صلى الله عليه وآله ثم رفع رسول الله يده فضرب على كتف علي بن ابي طالب ثم قال : ثم يؤتى والله بمثلها فتحمل عليها ثم تجيء حتى تقف بيني وبين ابيك ابراهيم ص ٣١٢ الخ .

وروي مضمون هذا عن الكاظم صلوات الله عليه وعجل شامدنا قوله عليه السلام فما أحد من الناس يوم القيامة في جميع الامم اوجه من محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو قوله تعالى : ( عسى ربك أن يبعثك مقاماً محموداً ) انتهى ص ٣١٥ .

٢ - ما تقدم في صحيفة ٢٠ من ذكر السيد علي صدر الدين وكتابه وقولنا : المذكور انما مع انه لم يتقدم قوله قبل الصحيفة المذكورة - انما وقع غلطاً ناشئاً عن غلط في



- اسقاط الآية الثالثة في العدد . فأرجو من القراء الكرام ملاحظه جدول الخطأ والصواب فان فيه اغلاطاً مهمة فمنها لفظة ( مفتعلة ) والصحيح ( المقررة ) ص ٢٤ س ١١ .
- ومن الاغلاط المهمة ما جعل تمهيداً للنظرة الثانية وليس منها بل هو من آخر الاولى في الكلام على الآية الرابعة عشرة.
- ٣ - الحاشية المذكورة في ص ١٨٥ كلها غلط ونص صحيحها : المنافحة بمعنى المكافحة . قال الشيخ فخر الدين في مجمع البحرين ص ١٩٨ الطبع القديم : وفي حديث علي عليه السلام لقومه ( نافحوا بالظبا ) والمنافحة بالظبا التناول بأطراف السيوف وفائدته توسعة المجال .
- ٤ - حاشية من المؤلف ص ١٩٦ قد ذكرت في المتن غلطاً مبدؤها سطر ١٠ وهو قوله ( هذا غلط ) وآخر لفظ ملا عبد الله .
- ٥ - حاشية من المؤلف : خنق اي طوق ص ١١٤ اشارتها سطر ٧ .
- ٦ - حاشية من المؤلف : اذهب بالنار رب النار اشارتها سطر ١٧ ص ١١٧ .

# الفهرست

| صفحة | الموضوع   |
|------|---|
| ٢    | كلمة الناشر   |
| ٤    | مقدمة المؤلف  |
| ٦    | تمهيد   |
| ٧    | النظرة الأولى وفيها اربع عشرة آية   |
| ٧    | الآية الأولى وفيها جوابه ( ص ) عن علل اسمائه<br>( ص ) المذكورة فيها   |
| ٧    | الآية الثانية وفيها إشارة الى تعليل كونه أمياً  |
| ٨    | الآية الثالثة وفيها إشارة الى وجه الانعام به (ص)<br>والامتنان بكونه امياً   |
| ٨    | الآية الرابعة وفيها تعليل كونه اماناً من رفع<br>العذاب عن امته  |
| ٨    | الآية الخامسة وفيها بشارات لتابعيه خصوصاً من تأخر<br>عنه ( ص ) وفيها وجوه في بيان معنى الامي اخترنا<br>رابعها لما فيه من البشارات العظيمة . |

| الموضوع  | صفحة |
|--|------|
| الآية السادسة وبعدها آيتان اهما في العدد غلطا<br>وفي الآيات الثلاث وجوه اخترنا منها طرائف جميلة<br>فيه ( ص )   | ١٠   |
| الآية السابعة وفيها إشارة الى طهارة كل آبائه ووجه<br>الامتنان به وتخصيصه باسمين من اسماء ربه   | ١١   |
| الآية الثامنة في تفسير الصلوات من الله وملائكته<br>وفي بيان التسليم عليه وفي كيفية الصلاة عليه وفي<br>وجوبها أو استحبابها وفي مواردنا وفضلها وفيها<br>مقامات ستة | ١٢   |
| المقام الأول في بيان معنى الصلاة والتسليم  | ١٦   |
| المقام الثاني في الوجوب والاستحباب   | ٢٤   |
| المقام الثالث في الاخبار الواردة في الامر بها  | ٣٣   |
| المقام الرابع في الكلام على مواردنا عموماً وخصوصاً   | ٣٥   |
| المقام الخامس في كيفيةها عموماً وخصوصاً  | ٣٧   |
| المقام السادس في الكلام على تشبيه الصلاة عليه<br>وعلى آله بالصلاة على ابراهيم وآل ابراهيم  | ٥٩   |
| الآية التاسعة وفي تفسيرها رواية صادقة فيها ذكر   | ٦١   |



- السيدة فاطمة وفيه إشارات من المؤلف الى فضلها  
خصوصا وانقطاعه وآله الى ربهم صلى الله عليهم جميعا  
٦٢ الآية العاشرة وفيها بيان اقتران ذكره ( ص ) بذكر  
ربه تعالى وتقدس
- ٦٣ الآية الحادية عشرة وفيها بشائر الانبياء به ( ص ) وفي  
بعضها ذكر اوصيائه وفيها بيان تسميته بأحمد
- ٧١ الآية الثانية عشرة في بيان اخذ الميثاق له ( ص )  
وتحقيقان رائقة لعظمائنا
- ٧٩ الآية الثالثة عشرة في بيان تفضيل بعض الرسل على  
بعض والتصريح بأنه ( ص ) افضلهم على الاطلاق
- ٨٠ الآية الرابعة عشرة وفيها بيان اشرفيته ( ص ) وعلو  
مقامه وانه الخاتم لجميع الانبياء وفيها تنقيحات  
حكيمية في معنى الخاتمية
- ٨٣ النظرة الثانية : في مقابلة معاجزه ( ص ) بمعاجز  
الانبياء وفيها تحقيق قيم لاجلاء علمائنا في دفع  
الشبهات المتوهمة عنه ( ص ) وبيان افضليته على  
الانبياء مطلقا

| صفحة | الموضوع  |
|------|--|
| ١٠٢  | النظرة الثالثة : في معاجزة الخاصة به منوعة وبعض ما ميزه ربه على الانبياء من الكرامات الجليلة   |
| ١٢٣  | النظرة الرابعة : في بيان بعض خصاله المختص بها دون الانبياء واسمائهم والقاب به ونسبه وصفاته   |
| ١٣٤  | النظرة الخامسة : في اعجاز القرآن والتحدى به وفيها كلام جليل للمصلح العظيم كاشف الغطاء ومن اجله ما ذكره عن الله عز وجل في القرآن في الثناء على القرآن ثم ما نقله عن النبي ( ص ) والامامين العليين امير المؤمنين وزين العابدين عليهما السلام |
| ١٨٠  | النظرة السادسة : وفيها شهادة جملة من عظماء الافرنج باعجاز القرآن وفيها تحقيقات رائقة للمسيد هبة الدين الشهرستاني مشفوعة باعترافات بعض اجلاء المسيحيين ومزيد بيان منهم وتحقيق   |
| ٢٠٧  | النظرة السابعة : في شهادة علماء عظماء الافرنج بصدق النبي الاعظم ونزول الوحي عليه وكونه اميا من احدى معاجزه وبكمال دينه وبأنه خير البشر   |

## المصادر

| اسم المؤلف                      | اسم الكتابات         |
|---------------------------------|----------------------|
| الشيخ ملا محسن الفيض            | القرآن الكريم        |
| للشيخ الطبرسي                   | تفسير الصافي         |
| لفخر الدين الطريحي              | مجمع البيان          |
| للشيخ محمد بن الفتال النيسابوري | مجمع البحرين         |
| شيخ الطائفة الطوسي              | روضة الواعظين        |
| الكليني                         | التبيان              |
| الشيخ الصدوق                    | الكافي               |
| السيد علي صدر الدين             | معاني الاخبار        |
| السيد نعمة الله الجزائري        | شرح الصحيفة السجادية |
| السيد العظيم اليزدي             | الانوار النعمانية    |
| السيد الطباطبائي الحكيم         | العروة الوثقى        |
| الزنجشيري                       | مستمسك العروة الوثقى |
| الشيخ المجلسي                   | الكشاف               |
|                                 | مرآة العقول          |



| اسم المؤلف                   | اسم الكتاب            |
|------------------------------|-----------------------|
| الشيخ حسين                   | معالم الدين في الاصول |
| الشيخ القمي                  | القوانين              |
| الشيخ احمد النراقي           | المستند               |
| السيد علي                    | الرياض                |
| الكفعمي                      | المصباح               |
| الشيخ عبد الله المامقاني     | مرآة الكمال           |
| الشيخ يوسف البحراني          | الحدائق               |
| الشيخ سليمان القندوزي الحنفي | ينابيع المودة         |
| لابن حجر                     | الصواعق المحرقة       |
| التقي الهندي                 | منتخب كنز العمال      |
| الشيخ كمال الدين بن          | مطالب السؤول          |
| طلحة الشافعي                 |                       |
| الشيخ البهائي                | مفتاح الفلاح          |
|                              | الصحيفة السجادية      |
|                              | نهج البلاغة           |
| ابن ابي الحديد               | شرح نهج البلاغة       |
| ابن شهر اشوب                 | المناقب               |

اسم الكتاب

الخرائج والجرائح

بحار الانوار

كنز الفوائد

حقائق التأويل

آلاء الرحمن

وسيلة الوسائل

التنزيه

المستطرف

المراجعات الريحانية

الدعوة الاسلامية

الاقبال

مروج الذهب

قطر الندى وبل الصدى

تفسير العياشي

حاشية على المعالم

المعجزة الخالدة

اسم المؤلف

الراوندي

المجلسي

الكراكي

الشريف الرضي

البلاغي

السيد محمد باقر الطباطبائي

حاشية على الرسائل للشيخ

الانصاري

لعلم الهدى

شهاب الدين

الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء

الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء

ابن طاووس

المسعودي

ابن هشام

العياشي

الشيخ محمد صالح المازندراني

السيدة الدين الشهرستاني

# جدول الخطأ والصواب

لكتاب النظرات الآلهية في المباح المحمدية

| س  | س  | الخطأ       | الصواب     | ص  | س  | الخطأ         | الصواب         |
|----|----|-------------|------------|----|----|---------------|----------------|
| ١  | ٢  | مقال        | قال        | ١٨ | ١٢ | نقدم          | تقدم           |
| ١  | ٢  | الآلى وقال  | الأولى قال | ١٨ | ١٨ | يحتم الله     | يحتم           |
| ٤  | ٤  | أرجح        | أرجحها     | ١٩ | ١٧ | مفيض          | مستفيض         |
| ٩  | ١٤ | ويشهد       | ويشهد      | ٢١ | ٧  | تناهى         | تناهى          |
| ٩  | ٧  | التورة      | التوراة    | ٢١ | ٩  | وعناؤه        | وعناؤه         |
| ٩  | ٨  | التورة      | التوراة    | ٢١ | ١٧ | الحسبات       | الحسنات        |
| ٩  | ١٩ | ١٥٦         | ١٥٧        | ٢١ | ١٨ | واستغفار اياه | واستغفاره اياه |
| ١٢ | ٦  | حال         | حالة       | ٢٣ | ٢  | فأخذ          | واخذ           |
| ١٣ | ٢  | ورهم الجاري | ما يجري    | ٢٣ | ١٩ | وآله          | وآله كما       |
| ١٣ | ٩  | رسلوا       | وسلموا     | ٢٤ | ١٩ | لصلاة         | للمصلاة        |
| ١٤ | ٢  | أول         | وآل        | ٢٤ | ١١ | المفتعلة      | المقررة        |
| ١٤ | ١٦ | مقال        | فقال       | ٢٨ | ١٨ | بلاشكال       | بالاشكال       |
| ١٥ | ٧  | مقال        | فقال       | ٢٩ | ١٨ | وجوب          | الوجوب         |
| ١٦ | ٢  | الفديه      | المضارة    | ٢٩ | ١٣ | الأدب         | الندب          |
| ١٦ | ١٦ | قال         | قال        | ٣٤ | ١٨ | آخر           | أخير           |
| ١٨ | ١  | عجزة        | عجزة       | ٣٨ | ٤  | الله تعالى    | الله تعالى له  |



| ص  | س  | الخطأ                         | الصواب      | ص  | س  | الخطأ               | الصواب     |
|----|----|-------------------------------|-------------|----|----|---------------------|------------|
| ٣٩ | ١٩ | يريدها                        | يؤيدها      | ٥٤ | ٢  | توضاً               | من توضاً   |
| ٤٠ | ١١ | صات الحق                      | صارت        | ٥٤ | ٤  | فالرخصة             | فبالرخصة   |
| ٤١ | ٨  | بالفضل بعلي                   | بالفضل بعلي | ٥٤ | ٧  | عند                 | عنده       |
| ٤٢ | ٧  | فمدبره                        | فتدبره      | ٥٤ | ١١ | عليه                | ما عليه    |
| ٤٢ | ١١ | جار الزمخشري                  |             | ٥٤ | ٩  | منه دام تأييده      | غلط        |
|    |    | جار الله الزمخشري             |             | ٥٥ | ٩  | الفائد              | المفيد     |
| ٤٣ | ٧  | لأكمال                        | لاكمال      | ٥٥ | ١٦ | الفاعل ال           | الفاعل الى |
| ٤٦ | ١  | فال                           | قال         | ٥٥ | ١٨ | وواصله              | واوصله     |
| ٤٦ | ٣  | ثم قال ثم قال المحسن الكاشاني |             | ٥٦ | ١  | المغالق             | المغلاق    |
| ٤٧ | ٤  | الروايات                      | بالروايات   | ٥٦ | ٦  | وشبهها              | شبهها      |
| ٤٧ | ٨  | رسيح                          | ربيح        | ٥٦ | ١٢ | ونواحي              | ونوامي     |
| ٤٧ | ١٤ | مولات                         | موالان      | ٥٦ | ١٨ | اتبعاك              | ابتعاك     |
| ٤٨ | ١٠ | سيد                           | سيدي        | ٥٦ | ١٨ | مقبول الشهادة       |            |
| ٤٨ | ١٠ | وذبح                          | وذبحا       |    |    | اي الشهادة المقبولة |            |
| ٤٨ | ١٩ | وكتب                          | واكد        | ٥٧ | ١  | اجتنبناه            | اجتنبناه   |
| ٤٩ | ١٩ | اثنايه                        | اثنايه      | ٥٨ | ٧  | والدرحه             | والدرجة    |
| ٥٠ | ١٠ | قوله                          | امانته      | ٦١ | ١٠ | ا- واية             | الرواية    |
| ٥٠ | ١٢ | وشهر                          | واشتهر      | ٦١ | ١٢ | المكاة              | المكناة    |
| ٥٠ | ١٣ | وحدها                         | وبعدها      | ٦٥ | ٥  | قاذا                | فاذا       |
| ٥١ | ٦  | يؤده                          | يؤديه       | ٦٦ | ١٢ | حباهم               | حباهم      |
| ٥٣ | ١١ | مقم                           | مقام        | ٦٦ | ١٤ | الظما               | منقذنا     |

| ص  | س  | الخطأ   | الصواب     | ص  | س  | الخطأ           | الصواب |
|----|----|---------|------------|----|----|-----------------|--------|
| ٦٦ | ١٨ | اسلمت   | اسلمت      | ٨٧ | ١١ | ناس             | الخطأ  |
| ٦٧ | ١٢ | ينزل    | منزل       | ٨٧ | ١٢ | فاتى            | الخطأ  |
| ٦٧ | ١٧ | اخبرتني | اخبرني     | ٨٧ | ١٤ | وملأنا          | الخطأ  |
| ٦٨ | ٢  | التواة  | التوراة    | ٨٧ | ١٥ | وسقاء           | الخطأ  |
| ٧٠ | ٥  | صقات    | صفات       | ٨٨ | ٦  | فلا روح ولا روح | الخطأ  |
| ٧٤ | ١  | روي     | روى        | ٨٨ | ١٠ | ومحمدأ          | الخطأ  |
| ٧٤ | ٦  | خصوا    | وخصوا      | ٨٨ | ١٢ | لا يسمع للآخر   | الخطأ  |
| ٧٤ | ١٠ | الأقول  | الاقوال    |    |    | لا تسمع للأخرى  | الخطأ  |
| ٧٥ | ٢  | أو      | أي         | ٨٩ | ٣  | اخر             | الخطأ  |
| ٧٥ | ٨  | يتم     | ليتم       | ٨٩ | ٩  | صحيحها          | الخطأ  |
| ٧٥ | ١٦ | الحجج   | الحجج      | ٨٩ | ١١ | استرضاه         | الخطأ  |
| ٧٥ | ١٩ | الفسرين | المفسرين   | ٨٩ | ١٤ | حزب             | الخطأ  |
| ٧٧ | ٥  | فراحة   | فراحة      | ٨٩ | ١٥ | زيد عمروا       | الخطأ  |
| ٧٩ | ١١ | اشراف   | أشرف       | ٨٩ | ١٩ | وجها له         | الخطأ  |
| ٨٠ | ١٢ | فالمفتح | فالمفتح    | ٩٠ | ٧  | خير             | الخطأ  |
| ٨٠ | ١٣ | للابسه  | للابسة     | ٩٠ | ٧  | تاليا           | الخطأ  |
| ٨٣ | ٥  | ١٣٨٩    | ١٢٨٩       | ٩٠ | ٧  | آخرون           | الخطأ  |
| ٨٤ | ٧  | حق      | حقق        | ٩٠ | ٩  | مقله            | الخطأ  |
| ٨٤ | ٩  | حبيبته  | على حبيبته | ٩٠ | ١٠ | يفى             | الخطأ  |
| ٨٦ | ١٢ | اذ      | اذا        | ٩١ | ١٦ | ورأى            | الخطأ  |
| ٨٦ | ١٣ | استعلمى | استعملني   | ٩١ | ١٧ | لصالحه ولا غير  | الخطأ  |

| س  | الخطأ                        | الصواب      | ص   | س  | الخطأ                     | الصواب           |
|----|------------------------------|-------------|-----|----|---------------------------|------------------|
| ٥  | الملائكة                     | الملائكة    |     |    | فمن علم                   |                  |
| ٦  | ذيكين                        | زينك        | ٩٥  | ١٧ | اي هو كتاب الخ . . .      |                  |
| ٨  | بين الربحه                   | بين الربحين |     |    | تقدمت ص ٩٣                |                  |
| ١٥ | المتضارة                     | المتضافرة   | ٩٥  | ٥  | بينما                     | بين ما           |
| ١٥ | تحت                          | تحت         | ٩٥  | ٨  | لهم                       | له               |
| ٣  | بشارة                        | بشارة       | ٩٥  | ١١ | الموازن                   | الموازنة         |
| ٣  | قبلك                         | احداً قبلك  | ٩٥  | ١٢ | ما اكرم به نبيه (ص) ادريس |                  |
| ٤  | قبل                          | قبل         |     |    | ما اكرم به نبيه ادريس (ع) |                  |
| ١٨ | ويوجب سرورهم «ناقص»          |             | ٩٥  | ١٦ | لكنها                     | لكن اينها        |
|    | في الطبع ويوجب سرورهم        |             | ٩٦  | ٤  | آذان                      | أذان             |
|    | وهى الكتاب المرقوم           |             | ٩٧  | ٦  | ص                         | صلوات الله عليهم |
| ٥  | نحيا                         | نحوا        | ٩٧  | ٩  | ( بيد )                   | بيد              |
| ٨  | قال قال                      | قال الراوي  | ٩٧  | ١٠ | هى داعية                  | هى دعامة         |
| ٨  | دنبا                         | ذنوبا       | ٩٧  | ١٧ | القيام                    | القيامه          |
| ١٧ | هكذا النسخة والسياق          |             | ٩٨  | ١  | من                        | ومن              |
|    | يقضى بتوافق الخ . .          |             | ٩٨  | ٨  | العصائل                   | الفضائل          |
|    |                              |             | ٩٩  | ١٦ | نواه الهيئة               | النواة الالهية   |
|    |                              |             | ٩٩  | ١٦ | حقوق                      | الحقوق           |
| ٣  | والاخبار في هذا المعنى كثيرة |             | ٩٩  | ١٦ | ربوبية                    | الربوبية         |
|    | فمن علم والاخبار في هذا      |             | ٩٩  | ١٧ | ادني                      | ادنى             |
|    | المعنى كثيرة انتهى . اقول    |             | ١٠٠ | ٢  | لي                        | ني               |



| ص   | س  | الخطأ           | الصواب        | ص   | س  | الخطأ                       | الصواب       |
|-----|----|-----------------|---------------|-----|----|-----------------------------|--------------|
| ١٠٠ | ١٢ | اعداءه          | اعدائه        | ١١٠ | ٥  | يرمى                        | فرمى         |
| ١٠٠ | ١١ | حلوا لهم        | احلوا لهم     | ١١٠ | ٣  | بطعم                        | جبير بن مطعم |
| ١٠٠ | ١٦ | ومساويه         | ومساويه       | ١١٠ | ١٢ | افلح                        | فلح          |
| ١٠١ | ٧  | التوجيه         | التوجيه       | ١١١ | ١  | خرت                         | خرت الاصنام  |
| ١٠١ | ٧  | ففيه            | ففيه          | ١١١ | ٢  | فصبوا                       | فصبوها       |
| ١٠٤ | ١٤ | استكبارا        | استكبارا      | ١١٢ | ٧  | اتبغضينه                    | اتبغضينه     |
| ١٠٥ | ٣  | الامثل          | إلا مثل       | ١١٢ | ٩  | واحبيب احدهما               |              |
| ١٠٦ | ٦  | بسبه            | بسبه          |     |    | وحبيب احدهما الى صاحبه      |              |
| ١٠٦ | ٧  | والله           | لله من        | ١١٢ | ٩  | اه                          | اه           |
| ١٠٦ | ١١ | ووساطة          | وهو (ص) واسطة | ١١٣ | ١  | اليمين                      | اليمن        |
| ١٠٦ | ١١ | الفیوض          | الفیوضات      | ١١٣ | ٦  | عليك                        | . . .        |
| ١٠٧ | ٣  | ننشق            | تنشق          | ١١٣ | ٦  | عليك                        | . . .        |
| ١٠٨ | ٩  | ونشر            | وانشر         | ١١٣ | ٨  | براهينه                     | بدائعه       |
| ١٠٨ | ١٠ | اخص             | أحج           | ١١٤ | ٣  | لخشفها                      | لخشفها       |
| ١٠٨ | ١٠ | بعد             | بعده          | ١١٥ | ١٠ | الاحرمة                     | إلا حرمة     |
| ١٠٨ | ١٥ | تنزع            | تنازعني       | ١١٦ | ١٦ | لان عبد الله كان قد توقف    |              |
| ١٠٩ | ١  | بعد             | بعدد          |     |    | عند اخذ الراية عبد الله ... |              |
| ١٠٩ | ١  | حروف صاحبها     |               |     |    | لان عبد الله كان قد توقف    |              |
|     |    | حروف اسم صاحبها |               |     |    | عند اخذ الراية ثم اخذ       |              |
| ١٠٩ | ٤  | شاجعة           | اشجع          |     |    | الراية عبد الله الخ . . .   |              |
| ١٠٩ | ١٧ | عذبا لله        | عذ بالله      | ١١٧ | ٩  | يذ                          | يد           |

| ص   | س  | الخطأ                    | الصواب         | ص   | س  | الخطأ                       | الصواب      |
|-----|----|--------------------------|----------------|-----|----|-----------------------------|-------------|
| ١١٨ | ١  | اتى رسول                 | اتى لرسول      | ١٣٣ | ٦  | الافر                       | الاذفر      |
| ١١٨ | ٤  | ولم يجلس عليه الذباب ولا |                | ١٣٣ | ٧  | المذكوره                    | المذكور     |
|     |    | تدن                      | قد لم يحل عليه | ١٣٣ | ١٣ | جذه بحذه                    | جده بجده    |
|     |    | الذباب ولا تدنو          |                | ١٣٤ | ٧  | بأتيانه                     | باتيانه     |
| ١٢١ | ١٢ | الادم                    | الادام         | ١٣٤ | ١٢ | المأخوذ                     | المأخوذ     |
| ١٢١ | ١٣ | آدم                      | إدام           | ١٣٤ | ١٣ | لثالثية                     | لثالثه      |
| ١٢٣ | ٢  | بيان بعض . . . واسماؤه   |                | ١٣٥ | ٧  | نشهد                        | تشهد        |
|     |    | بعض . . . واسمائيه       |                | ١٣٥ | ١٢ | الاجدة                      | إلا جدة     |
| ١٢٣ | ٧  | (ع)                      | (ص)            | ١٣٥ | ١٣ | الاشدة                      | إلا شدة     |
| ١٢٥ | ٨  | أمة                      | امن            | ١٣٥ | ١٦ | تصدق                        | تصدى        |
| ١٢٧ | ١٠ | الامن                    | الا من         | ١٣٦ | ١  | عجو                         | عجز         |
| ١٢٧ | ١٤ | الحاشى                   | الحاشر         | ١٣٦ | ٦  | الافكار                     | الافكار     |
| ١٢٨ | ١  | الحنين                   | الحنيف         | ١٣٧ | ١٥ | ماحل                        | قائل        |
| ١٣٠ | ٥  | اخطر اشمط اخضر الشمط     |                | ١٣٨ | ٦  | توران حديثه                 | توراة حديثه |
| ١٣١ | ٥  | الساثن                   | الشائن         | ١٣٨ | ٩  | امرا                        | أمرا        |
| ١٣٢ | ٢  | ولا صدره الاماوصل ولا    |                | ١٣٨ | ١٣ | هدى                         | هدي         |
|     |    | صدره شعر الا ما وصل      |                | ١٤٠ | ٤  | الحوض                       | الحوض       |
| ١٣٢ | ٣  | وكان كفه                 | وكان كفه       | ١٤١ | ٧  | عجائبة                      | عجائبه      |
| ١٣٢ | ٤  | كف عطاء رمسها بطييه      |                | ١٤١ | ١١ | الصيغ واللجان الصيغ والالحا |             |
|     |    | كف عطار مسها بطيب        |                | ١٤١ | ١٤ | والأعسر                     | والاعسر     |
| ١٣٣ | ٥  | وريح عرق                 | وريح عرقه      | ١٤٢ | ٣  | افديك                       | افيدك       |

| ص   | س  | الخطأ                     | الصواب                    | ص   | س  | الخطأ    | الصواب     |
|-----|----|---------------------------|---------------------------|-----|----|----------|------------|
| ١٤٢ | ٦  | الزيارة                   | الزيارات                  | ١٥٦ | ٥  | يسورة    | بسورة      |
| ١٤٢ | ١١ | كثير                      | كثيراً                    | ١٥٩ | ٧  | من اخبار | من احبار   |
| ١٤٢ | ١٣ | البسيط                    | البسط                     | ١٦٠ | ٩  | المانوسة | المأنوسة   |
| ١٤٢ | ١٨ | لانها                     | لا أنها                   | ١٦٠ | ١٧ | استجارهم | استبحارهم  |
| ١٤٣ | ١٣ | جر                        | جرى                       | ١٦١ | ١٨ | بين      | بينما      |
| ١٤٣ | ١٨ | هذاما                     | هذاه                      | ١٦٤ | ٢  | بجد      | بعد        |
| ١٤٤ | ٤  | جملة                      | جملاً                     | ١٦٤ | ١١ | روحا     | روحيا      |
| ١٤٤ | ١٠ | جمله                      | جملاً                     | ١٦٨ | ٦  | ١٣٥      | ١٢٥        |
| ١٤٤ | ١٣ | المنخفض                   | المنخفض                   | ١٦٩ | ٣  | غير      | نير        |
| ١٤٤ | ١٨ | من جملة                   | من جملة                   | ١٦٩ | ٤  | ١٢       | ١٢٦        |
| ١٤٥ | ٦  | وسلك                      | واسلك                     | ١٧٠ | ١٤ | ١٣٩      | ١٢٩        |
| ١٤٥ | ١٣ | بدهج القرآن ختامها كريمة  | بدهج القرآن ختامها كريمة  | ١٧١ | ٢  | المكيفين | المكفين    |
|     |    | بدهج القرآن الكريم ختامها | بدهج القرآن الكريم ختامها | ١٧١ | ٣  | ١٣       | ١٣٠        |
| ١٤٧ | ٧  | جعل                       | جاعل                      | ١٧١ | ١٢ | أحد      | أحدى       |
| ١٤٧ | ١٤ | بجميع                     | بجمع                      | ١٧٤ | ٣  | كل مقام  | ذلك المقام |
| ١٤٧ | ١٧ | جا حديه                   | جا حديه                   | ١٧٤ | ٥  | انتكائها | انتكاسها   |
| ١٤٨ | ١٢ | فانصته                    | مانصه :                   | ١٧٤ | ٧  | تنخفيه   | تنخصه      |
| ١٤٨ | ١٦ | كبراه                     | كبراء                     | ١٧٤ | ١٧ | أكمهم    | كمهم       |
| ١٥١ | ٦  | وازينيت                   | وازينت                    | ١٧٦ | ٦  | وينزك    | وينزك      |
| ١٥٤ | ١٢ | ولاني                     | ولاني                     | ١٧٦ | ٨  | ندقق     | ندقق       |
| ١٥٥ | ١٦ | ( ص )                     | .                         | ١٧٦ | ١١ | تعلييل   | تعليم      |
| ١٥٦ | ٤  | من دو الله                | من دون الله               |     |    |          |            |



| ص   | س  | الخطأ                    | الصواب    | ص   | س  | الخطأ              | الصواب       |
|-----|----|--------------------------|-----------|-----|----|--------------------|--------------|
| ١٧٧ | ١  | لان                      | لا أن     |     |    | ملا عبد الله . . . |              |
| ١٧٧ | ١٠ | بتناهي                   | بتناهيها  | ١٩٧ | ٦  | يكرمون             | يكررون       |
| ١٧٧ | ١٤ | المنن                    | الملل     | ٢٠١ | ١٢ | واعجاز             | واعجازها     |
| ١٧٩ | ١٥ | المذكورة                 | المذكور   | ٢٠٢ | ٢  | بعر غير            | بنمير سلسية  |
| ١٨٠ | ٥  | مسيار                    | مسبار     | ٢٠٢ | ١٢ | معجب               | معجبا        |
| ١٨١ | ١٥ | البالغة                  | البلاغة   | ٢٠٣ | ٣  | غاب                | غلب          |
| ١٨٣ | ١  | مقدمة                    | مقدس      | ٢٠٣ | ٦  | وجهه               | بل وجهه      |
| ١٨٣ | ٢  | القارئ يجذب بحاسنه       |           | ٢٠٣ | ٩  | الضلال             | ضلال         |
|     |    | مؤخر يجذب القارئ         |           | ٢٠٣ | ١٥ | منح                | منع          |
|     |    | بحاسنه .                 |           | ٢٠٦ | ٨  | قبر                | قمر          |
| ١٨٤ | ٢  | ٣١                       | ٣٩        | ٢٠٦ | ١٦ | ولا يسمي أن        | ولا يسمي إلا |
| ١٨٥ | ١٥ | المكافحين                | المنافحين | ٢٠٦ | ١٧ | كثير               | كثيراً       |
| ١٨٨ | ٤  | كآية                     | بآية      | ٢٠٧ | ١٣ | امى                | اميا         |
| ١٨٨ | ١٨ | علمى                     | عالمى     | ٢٠٧ | ١٥ | النظرة السابقة     | النظرة الس   |
| ١٨٨ | ١٩ | علمى                     | عملي      | ٢٠٨ | ١  | يتيم               | يتيما        |
| ١٩١ | ٤  | الاعجاز                  | الاعجاز   | ٢٠٨ | ٦  | الخليفة            | الخالق       |
| ١٩٢ | ١  | بلاغته                   | بلاغة     | ٢٠٨ | ١٦ | وديان              | وديانة       |
| ١٩٣ | ١٦ | المحتومة                 | المحكمة   | ٢٠٩ | ٢  | وابعد              | وابعدهم      |
| ١٩٥ | ١٢ | تشريع                    | تشريع     | ٢٠٩ | ٣  | العرب والشرق       | عرب الش      |
| ١٩٦ | ١٦ | ملا عبد الله المتوفي الخ |           | ٢٠٩ | ٩  | بأن جعل الله اهلها |              |

| ص   | س  | الخطأ                    | الصواب        | ص   | س  | الخطأ | الصواب  |
|-----|----|--------------------------|---------------|-----|----|-------|---------|
|     |    |                          | بأن جعل اهلها | ٢١٤ | ١  | يكاد  | لا يكاد |
| ٢١٠ | ١٧ | ما نصه حتى قال ما نصه    |               | ٢١٤ | ١  | وقوي  | قوي     |
| ٢١١ | ١٧ | فمنها وقد فمنها قوله وقد |               | ٢١٤ | ٤  | لوضوح | لو طالع |
| ٢١٢ | ١٩ | كغيرة س ١٢ ويعتقد محمد   |               | ٢١٦ | ١٠ | أو    | لو      |
|     |    | ان اقرب كبيرة ويعتقد     |               | ٢١٨ | ١٤ | يعتته | بعثته   |
|     |    | محمد ان دينه اقرب        |               | ٢٢١ | ٤  | أمی   | أمياً   |